

سُورَةُ الضَّحَى بَيْنَ

مُفَسِّرِيهَا وَالنَّحْوِيِّينَ

دراسة لغوية نحوية

دكتورة / يسرية محمد إبراهيم حسن

مدرس بكلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات
جامعة الأزهر



سُورَةُ الضَّحَى
بَيْنَ

مُفْتَسِّرِي النُّحُومِ

دراسة لغوية نحوية

دكتورة / شيرين محمد إبراهيم حسن

مدرس بكلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات
جامعة الأزهر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور
أنفسنا وسيئات أعمالنا .

من يهده الله فلا مضلَّ له ، ومن يضلل فلا هادي له
وأشهد ألا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله المبعوث رحمة
للعالمين فبلغ الرسالة وأدى الأمانة ، ونصح الأمة ، وتركها على المحجة
البيضاء ورضى الله عن صحابته الغر المحجلين الذين سعدوا بلقاء الرسول
الكريم .

وبعد

فهذه دراسة لغوية نحوية لسورة من سور القرآن العظيم المعجز بآياته
وكلماته فلم يصل إلى رقيه بشر ، لأنه من لدن حكيم خبير .
ولقد تضمنت هذه الدراسة معرفة الأغراض السامية التي ترقى إليها
الآيات وما دار حول أسباب نزولها .

ومن ثم كان منهجى فى دراسة هذه السورة الكريمة على النحو التالى :
١ - تقسيم البحث إلى بابين تحدثت فى الباب الأول عن المعانى اللغوية
للكلمات وذكر اختلاف العلماء حولها وبيان مواضع هذه الكلمات
فى القرآن الكريم ، ثم قمت بشرح إجمالى للآيات الكريمة مستعينة
بعدد لا بأس به من كتب التفسير .

٢ - وكان الباب الثانى للدراسة القضايا النحوية الواردة فى السورة وهى :

(أ) القسم :

(ب) اجتماع الشرط والقسم :

(ج) إذا واستعمالاتها :

(د) اللام التي تكررت في السورة ثلاث مرات .

(هـ) سوف والفرق بينها وبين السين .

(و) الهمزة .

(ز) الفاء التي تكررت ثمانى مرات .

(ح) « أما » واستعمالاتها وقد تكررت ثلاث مرات .

(ط) الجمل في السورة .

ومن خلال الدراسة عتيت بإظهار الجوانب البلاغية في السورة ؛
ليتبين للقارىء ما في القرآن الكريم من إعجاز ، كما ألى لم أنس ذكر
القراءات الواردة في السورة وما ترتب عليها من أحكام نحوية .
ولقد استعنت بعدد كبير من كتب اللغة والنحو ، فكانت لى عوناً
بفضل ما بذله جهابذة النحاة والمفسرين .

فإنه أسأل التوفيق فيما عرضت ، والهداية في إخراج هذا العمل
بما يتناسب وشرف هذه السورة العظيمة .

وأحتسب الأجر عنده فهو حسي ووكيلى وعليه وحده قصد السبيل .

مكة المكرمة في جمادى الأولى سنة ١٤١٣ هـ

نوفمبر سنة ١٩٩٢ م

د. يسريه محمد إبراهيم

الباب الأول

تفسير السورة

تاريخ ومكان نزول سورة الضحى :

نزلت السورة الكريمة بمكة المكرمة ، بعد سورة الفجر ، التي نزلت فيما بين ابتداء الوحي والهجرة إلى الحبشة ، فيكون نزول سورة الضحى في ذلك التاريخ .

عدد آياتها :

آيات سورة الضحى إحدى عشرة آية ، وعدّها مكّي القيسى عشر آيات (١) .

عدد حروفها وكلماتها :

حروفها مائة واثنان وسبعون ، وكلمها سبعون (٢) .

سبب نزول السورة :

ورد في سبب نزول السورة ما يأتي :-

(١) أن الوحي انقطع عن الرسول صلى الله عليه وسلم مدة من الزمان (٣) فحزن حزناً شديداً ، حتى غدا منه مراراً أن يتردّى من رؤوس شواقي الجبال (٤) ، ولكن كان يمنعه من ذلك إيمانه العميق وتمثل الملك له وأخبره بأنه رسول الله حقاً ، وما كان حزنه إلا مخافة أن

(١) الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها مكّي القيسى ج ٢/ ٣٨٢ .

(٢) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للنيسابورى ١٠٦/٣٠ .

(٣) اختلف في تحديدها ف قيل : تأخر الوحي اثني عشر يوماً ، قاله ابن جرير ، وعن الكلبي أنه تأخر خمسة عشر يوماً ، وعن ابن عباس أنه تأخر خمسة وعشرين يوماً ، وعن السدي ومقاتل أنه تأخر أربعين يوماً .

انظر : معاني القرآن للفراء ٣/ ٣٧٣ ، ومعاني القرآن للزجاج ٥/ ٣٣٩ وأعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم لابن خالوية ١١٧ .

(٤) من كتاب ثلاث سور في إطرار سيد البشر - محمد محمد الصواف ص ٢٦ .

يكون ذلك عن قلى أو غضب من ربه عز وجل بعد أن شاهد من كمال الاطمئنان والأنس بالوحى ما يثير لواجه شوقه إلى التزود منه ، فنزلت السورة تحمل أجمل البشرى وأحبها إلى نفسه الشريفة :

(ب) وقيل إن المشركين فرحوا لتأخر الوحى وكانوا يقولون : إن محمداً ودعه ربه وقلاه فنزلت السورة بنفس لفظهم أنه ما ودعه وما قلاه .

(ج) وقيل إن خديجة أم المؤمنين قالت للرسول الكريم : ما أرى ربك إلا قد قلاك مما نرى من جزعك (١) .

(د) وقيل إن أم جميل امرأة أبى لهب (٢) قالت للرسول صلى الله عليه وسلم ما أرى شيطانك إلا قد تركك .

وفرق . كبير بين قول أم المؤمنين وقول أم جميل : فالأول قول توجع وألم ، والثانى قول شماتة وسخرية .

(هـ) وقيل تأخر الوحى لترك الرسول صلى الله عليه وسلم الاستثناء وذلك أن مشركى قريش أرسلوا إلى يهود المدينة يسألونهم عن أمر محمد فقالت لهم اليهود : سلوه عن أصحاب الكهف وعن قصة ذى القرنين وعن الروح ، فإن أخبركم عن قصة أهل الكهف ، وقصة ذى القرنين ، ولم يخبركم عن أمر الروح فاعلموا أنه صادق ، فجاءه المشركون وسألوه عنها ، فقال صلى الله عليه وسلم : ارجعوا

(١) جامع البيان في تفسير القرآن الطبرى ١٤٨/٣٠ .

(٢) هي العمراء بنت حرب أخت أبى سفيان التى نزل فيها قوله تعالى : «وامراته حمالة الحطب» - انظر تفسير الطبرى ١٤٨/٣٠ والكشاف عن حقائق التنزيل للزحشرى ٢٦٣/٤ البحر المحيط ٤٨٥/٨ .

سأخبركم غدا . ولم يقل : إن شاء الله ؛ فاحتبس الوحي عنه
أبائاً ، فنزل قوله تعالى : ولا تقولنَّ لشيءٍ إني فاعل ذلك غداً
إلا أن يشاء الله (١) وقوله تعالى ﴿ ما ودعك ربك وما قلى ﴾ .

(و) وقيل تأخر الوحي لأن جرواً دخل تحت سرير الرسول الكريم
فمات فسأل الرسول خادمته خولة : ما حدث في بيتي ؟ إن جبريل
لا يأتي بي قالت : خولة فكُنست البيت فأهويت بالمكنسة تحت
السريو ، فإذا جرو ميت ، فأخذته فألقيته خلف الجدار ، فجاءه
جبريل عليه السلام وسأله الرسول الكريم عن التأخر فقال :
أما علمت أنا لا نخل بيتاً فيه كلب ولا صورة (٢) .

مناسبة السورة لما قبلها :

يتساءل الفخر الرازي عن الحكمة في تقديم الليل في سورة الفجر ،
وتأخيره في سورة الضحى ، ويجيب عن هذا التساؤل بقوله :
فيه وجوه :

أحدها : أن بالليل والنهار ينتظم مصالح المكلفين ، والليل له فضيلة
السبق لقوله « وجعل الظلمات والنور » وللنهار فضيلة النور ،
بل الليل كاللنبا والنهار كالأخرة ، فلما كان لكل واحد فضيلة
ليست للآخر ، لاجرم قدم هذا على ذاك تارة ، وذاك على هذا
أخرى .

(١) سورة الكهف آية ٢٣ - انظر تفسير القرطبي المسمى الجامع لأحكام القرآن
٩٣/٢٠ وتنوير الأذهان من تفسير روح البيان للشيخ اسماعيل حقي البروسوى ٥٦١/٤ .
(٢) انظر التفسير الكبير للفخر الرازي ٢١٠/٣٢ وتفسير القرطبي ٩٣/٢٠
وتفسير الموسوى ٥٦١/٤ .

وثانيها: أنه تعالى قدم الليل على النهار في سورة أبي بكر ، لأن أبا بكر سبقه كفر ، وههنا قدم الضحى ، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم ما سبقه ذنب .

وثالثها: سورة والليل سورة أبي بكر ، وسورة الضحى سورة محمد عليه الصلاة والسلام ثم ما جعل بينهما واسطة ليعلم أنه لا واسطة بين محمد وأبي بكر ، فإذا ذكرت الليل أولا وهو أبو بكر ثم صعدت وجدت بعده النهار وهو محمد ، وإن ذكرت والضحى أولا وهو محمد ثم نزلت وجدت بعده ، والليل وهو أبو بكر ؛ ليعلم أنه لا واسطة بينهما (١) .

كما أنها متصلة بما قبلها أيضاً من وجهين ، ففى الأولى قوله تعالى : ﴿ وَإِن لَّنَا لَآخِرَةٌ وَآلُآئِرَةٌ ﴾ وفى الثانية قوله تعالى : ﴿ وَلَآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى ﴾ ، وفى سورة الليل « ولسوف يرضى » وفى سورة الضحى « ولسوف يعطيك ربك فترضى » (٢) .

ولقد وضعها الرسول الكريم بعد سورة الليل ؛ ليتصل رضا النبي برضا خليفته بعده ، وقدم رضا خليفته ؛ لأن ابتغاء وجه الله قبل كل شئ .

وقال أبو حيان :

ولما ذكر فيما قبلها وسيجنبها الأتقى وكان سيد الأتقياء رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر هنا نعمه تعالى عليه (٣) .

(١) تفسير الفخر الرازى ٢٠٧/٣٢ - ٢٠٨ و غرائب القرآن و رغائب الفرقان للنيسابورى ١٠٦/٣٠ :

(٢) تناسب النور فى تناسق السور لجلال الدين السيوطى ١٥١ :

(٣) البحر المحيط لأبى حيان ٤٨٥/٨ .

فضل سورة الضحى وما تهدف إليه :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة ، والحسنة بعشر أمثالها ، لا أقول الم حرف ، بل ألف حرف ولام حرف وميم حرف « (١) .

الأكثرون من الخلف والسلف على أن بعض القرآن أفضل من بعض (٢) ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الحديث الصحيح في الفاتحة : « إنه لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلاً » .

وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فاتحة الكتاب .. وآية الكرسي .. وشهد الله أنه لا إله إلا هو .. وقل اللهم مالك الملك .. هذه الآيات معلقة بالعرش ليس بينهن وبين الله حجاب .

ذكر الزمخشري في أواخر تفسير السور ما ورد عن الرسول في فضلها فنقل لنا قول الرسول صلى الله عليه وسلم عن فضل سورة الضحى وهو :

« من قرأ سورة الضحى جعله الله فيمن يرضى لمحمد أن يشفع له وعشر حسنات يكتبها له بعدد كل يتيم وسائل » (٣) .

وسورة الضحى بموضوعها ، وتعبيراتها ومشاهدتها وظلالها وإيقاعها لمسة من حنان ، ونسمة من رحمة ، وطائف من ود ، ويد حانية تمسح على

(١) أخرجه الترمذى في ثواب القرآن برقم (٢٩١٢) وهو حديث صحيح ،

(٢) انظر الاتقان في علوم القرآن للسيوطى ١٠٢/٤ .

(٣) الكشف ٢٦٥/٤ .

الآلام ، وتنسم بالروح والرضى والأمل ، وتسكب البرد والطمأنينة في القلوب المؤمنة .

لأنها كلها خالصة للنبي صلى الله عليه وسلم ، كلها أنسام من الرحمة وأنداء من الود (١) .

من خللها تهدأ نفس كل يتيم فقير لا حول له ولا قوة ؛ لأنه يتمثل صورة الرسول الكريم ، وما عاناه من يتم وفقر ثم رعاية الله له ، وكفالاته له بكرمه وإنعامه ، فتهدأ نفسه الحزينة ، وروحه الحائرة ، وخواطره المقلقة ، وقلبه الموجع بفقد وليه .

وفيها نداء للمسلمين برعاية اليتيم وحمايته وعدم قهره ونهره وهضم حقه ، وكسر شوكته وإذلاله ، فتنتفي البيئة القاسية الجاحدة ، وينتشر الحب والوفاء ، ويعم الهدوء والسلام بين المسلمين غنيهم وفقيرهم كما أنها تبعث الأمل في نفس السائل المعنم ، وتلهمه الصبر والسلوان إذا اتخذ من رسولنا الكريم نوراً وهداية ، ومثلاً أعلى في الصبر وعدم القنوط ، وترقب الفرج الإلهي والمدد الرباني .

والسورة العظيمة تبين أن الهدى هدى الله ، فلنملأ قلوبنا بذكره « ألا بذكر الله تطمئن القلوب » ، ولتلهج ألسنتنا بسوره وآياته فنبعد عن الضلال والغي ، ولا يجد الشيطان طريقاً ينفذ إلينا منه ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أبدا : كتاب الله وسنتي ؟ »

(١) انظر « في ظلال القرآن » لسيد قطب ج ٣١ / ٣٩٢٥ .

ولنشكر الله على نعمه وآلائه الكثيرة ، بلا تباه ولا تفاخر .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ، ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله ، والتحدث بالنعمة شكر ، وتركه كفر ، والجماعة رحمة والفرقة عذاب » (١) .

ويكون التحدث بالنعمة بالقيام بحقها من الإنفاق والإعطاء والبلد الذي هو من شأن الكرام البررة الذين ظهرت عليهم آثار نعمة الله فأدوها حقها ، وحق من أنعم بها عليهم سبحانه وتعالى .

وليكن لنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم قدوة حسنة فنقتدى به حيث كان جواداً ، وكان أجود ما يكون في رمضان حتى لكأنه أجود من الريح المرسلة .

(١) وليكن في رسول الله صلى الله عليه وسلم قدوة حسنة فنقتدى به حيث كان جواداً وكان أجود ما يكون في رمضان حتى لكأنه أجود من الريح المرسلة .

معاني الكلمات :

(الضحى) :

الضحى والضحية كعشية ارتفاع النهار، والضحى فوقه، ويذكر ويصغر ضحياً بلا هاء، والضحاء بالمد إذا قرب انتصاف النهار، وبالضم والقصر الشمس (١).

والضحى مؤنثة تصغيرها ضحية . قال ابن خالوية : والأجود أن تقول فى تصغيرها ضحى بغير هاء ؛ لثلاث يشبه تصغيرها تصغير ضحوة (٢). وهو ظرف غير متمكن مثل سحر ، فإن قصد به ضحى يومك لم تنون وإلا تنون .

ونقل كل من القرطبي (٣) وأبى حيان قولاً عن المبرد ملخصه أن الضحى من الضح المقصود به نور الشمس ، والواو من ضحى مقلوبة عن الحاء الثانية ولم أعر في كتب المبرد ما يفيد ذلك كما لم أجد أحداً وافق على هذا القول ، ووجدت أبى حيان يقول : لعله مختلق عليه ؛ لأن المبرد أجل من أن يذهب إلى هذا ، وهاتان مادتان مختلفتان لا تشتق إحداهما من الأخرى (٤).

وعن طريقة كتابة «الضحى» قال أبو جعفر النحاس : يكتب بالالف لا غير ؛ لأنه من ضحا يضحى . وقول الكوفيين إنه بالياء لضم أوله . .

(١) انظر مادة « ضحى » فى القاموس المحيط .

(٢) إعراب ثلاثين سورة من القرآن لابن خالوية ٩٥ .

(٣) تفسير القرطبي ٧٣/٢٠ .

(٤) البحر المحيط ٤٧٨/٨ .

لا يصح في معقول ولا قياس ؛ لأنه إن كتب على اللفظ فلفظه الألف ، وإن كتب على المعنى فهو راجع إلى الواو... (١) ملاحظاً.

وورد عن حمزة والكسائي إمالة « الضحا » . قال مكى القيمي . أمالا على لغة للعرب ، يشنون ما كان من الأسماء من ذوات الواو ، مكسور الأول أو مضمومه بالياء ، فلما جاز تشنيته بالياء جاز إمالاته (٢) .

وقال أبو جعفر النحاس : أبو عمرو بن العلاء يتبع بعض الكلام بعضاً ، فإن كانت السورة فيها ذوات الياء وذوات الواو أمال الكل ، والمدنيون يتوسطون فلا يميلون كل الميل ولا يفخمون كل التفخيم وليس في هذه المذاهب خطأ ؛ لأن ذوات الواو في الأفعال جائز إمالتها ؛ لأنها ترجع إلى الياء فيجوز « والضحي » واللبل إذا سجا ممالا ، وإن كان يقال : سجا يسجو ؛ لأنه يرجع إلى الياء في قولك : سجيت (٣) .

المقصود بالإقسام بالضحا :

- ١ - النهار كله على ما ذكر كل من الفراء ومكى القيمي والشوكاني (٤) .
- ٢ - النهار أو ساعة من ساعاته على ما ذكر الزجاج واختاره الطبري (٥) .

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢٤٧/٥ .

(٢) الكشف عن وجوه الفرات السبع وعلاها وحججها لمكى القيس ٣٨١/٢ .

(٣) إعراب القرآن لأبي جعفر النحاس ٢٤٩/٥ .

(٤) انظر معاني القرآن للفراء ٢٧٣/٣ ، والكشف عن وجوه القراءات ٣٤٩/٢ المفردات من غريب القرآن ، فتح القدير بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير ٤٥٧/٥ .

(٥) معاني القرآن وإعرابه المنسوب للزجاج ٣٣٩/٥ ، تفسير الطبري ١٤٧/٣٠ .

٣ - صدر النهار حتى ترتفع الشمس وتلقى شعاعها على ما ذكر الزمخشري (١) .

٤ - وقال النحاس : المعروف في اللغة أن الضحى أول طلوع الشمس إذا أشرقت (٢) .

٥ - الضحا بعيد طلوع الشمس على ما جاء عن أبي حيان (٣) .
سبب إقسامه جل وعلا بالضحى :

الوارد في كتب التفسير عن سبب الإقسام بالضحى هو أن هذه الساعة هي الساعة التي كلم الله فيها موسى عليه السلام ، وألقى فيها السحرة سجدا .

وزاد الفخر الرازي عليهم قوله : إنه وقت اجتماع الناس وكمال الإئس بعد الاستحاشي في زمان الليل ، فيشروه أن بعد استحاشك بسبب احتباس الوحي يظهر ضحى نزول الوحي (٤) .

أما أهل المعاني فقد رأوا أن في الكلام إضمماراً والتقدير : ورب الضحا فيكون الإقسام عندهم بالله لا بالضحى .
والليل إذا سجا :

سجا سجواً سكن ودام يقال : ليلة ساجية أى ساكنة .

قال الفراء :

الليل إذا أظلم وركد في طوله (٥) .

(١) الكشاف للزمخشري ٢٦٣/٤ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ج ٢٣٥/٥ :

(٣) البحر المحيط ٤٧٨/٨ .

(٤) التفسير الكبير للفخر الرازي ٢٠٨/٣٢ .

(٥) معاني القرآن للفراء ٢٧٣/٣ واختاره ابن قتبية في تفسير غريب القرآن .

وقال الأصمعي :

تغطيته النهار (١) .

وقال ابن محالويه :

ليل ساج إذا سكنت ريحه واشتدت ظلمته (٢) .

وقال الطبري :

المقصود سكون الناس والأمموات فيه ، وهو أطي الأقوال (٣) .

وذكر أبو السعود أن المقصود بالليل في السورة ليلة المعراج ، واختاره

النسفي (٤) .

وقد أثار ذكر الضحا وهو ساعة من النهار مع ذكر الليل كله في

نفس الرازي عدة تساؤلات وأجاب عنها بقوله :

فيه وجوه :

أحدها : أنه إشارة إلى أن ساعة من النهار توازي جميع الليل كما أن

محمدا إذا وزن يوازي جميع الأنبياء .

الثاني : أن النهار وقت السرور والراحة ، والليل وقت الوحشة والغم ،

فهو إشارة إلى أن هموم الدنيا أدم من سرورها فلن الضحى

ساعة والليل كلها ساعة .

الثالث : أن وقت الضحى وقت حركة الناس وتعارفهم فصارت نظير

(١) انظر تفسير القرطبي ٩٢/٧٠ .

(٢) إعراب ثلاثين سورة ١١٦ ،

(٣) تفسير الطبري ١٤٧/٣٠ :

(٤) تفسير أبي السعود ١٦٩/٩ وتفسير النسفي ٣٦٣/٤ :

وقت المحشر ، والليل إذا سكن نظير سكون الناس في ظلمة.
القبور ، فكلاهما حكمة ، لكن الفضيلة للحياة على الموت ،
ولما بعد الموت على ما قبله .

الرابع : ذكر الضمى حتى لا يحصل اليأس من روحه ، ثم عقبه بالليل
حتى لا يحصل الأمن من مكروه (١).

(ما ودعك ربك وما قل) :

ما ودّعك بالتشديد معناه : ما قطعك ربك قطع المودع ، من التوديع
الذي هو مبالغة في الودع ، لأن من ودّعك مفارقاً فقد بالغ في تركك (٢) .
وقراءة الجمهور بالتشديد ، أما التخفيف فقراءة عروة بن الزبير
وابنه هشام وأبو حيوة ، وأبو بحرية وابن أبي عبيدة (٣) .

وذكر القرطبي أن التخفيف قراءة ابن عباس وابن الزبير (٤) .

ولقد منع سيبويه أن يقال : ودّع قال : استغنوا عنه بترك (٥) وذكر
ابن جني أن قراءة التخفيف لغة شاذة (٦) وتبع ابن مالك في التسهيل
ما ذكره سيبويه إذ قال : استغنت العرب بالفعل ترك وما تصرف منه
عن الفعلين ودع ووزر وما تصرف منهما فقليل : ترك يترك تارك فهو
متروك والمصدر الترك (٧) .

(١) التفسير الكبير الرازي ٢٠٨/٣٢ .

(٢) التفسير الكبير ٢٠٩/٣٢ ، والكشاف ٢٦٣/٤ .

(٣) انظر البحر المحيط ٤٨٥/٨ .

(٤) تفسير القرطبي ٩٤/٢٠ .

(٥) انظر الكتاب ٤ : ٨٢ ، ٨٧ ، ١٠٩ .

(٦) الخصائص لابن جني ٩٩/١ ، ٣٩٦ .

(٧) تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد لابن مالك ٢٤٧ :

وورد الفعل بالتخفيف في قول أبي الأسود الدؤلي :

ليت شعري يا خليلي ما الذي غاله في الحب حتى ودعه (١)

كما ورد اسم الفاعل من ودع في قول الشاعر :

فأبهما ما أتبعن فلنسني حزين على ترك الذي أنا وادع (٢)

وورد أيضاً اسم المفعول في قول خفاف بن نلبة الصحابي :

إذا ما استحمت أرضه من سمائه جرى وهو مودوع وواعد مصدق (٣)

وعلى هذا يمكن القول بأن الأولى أن يكون «مودوع» بالتخفيف من

قبيل الشاذ في الاستعمال الفصيح في القياس (٤).

« وما قل » :

القليل البُغض ، وقلاه كرماء ورضيه قِلَّ وقلاه ومقلبه أبغضه وكرهه
غاية الكراهة فتركه (٥).

وورد عن طيِّه قلى يقلاه بالفتح (٦) . قال سيبويه : وقالوا : جَبَى

(١) البيت في الديوان ٣٧ ، وهو من شواهد ابن خالويه ١١٧ ، والخصائص

١ : ٣٩٦/٩٩ ، والمختص في تبين وجوه شواذ القرآن ٣٩٤/٢ ، ٤٨٥ ، والبيان في غريب القرآن للأثيري ٥١٩/٢ والبحر المحيط ٤٨٥/٨ وشرح شواهد الشافية ٥٠ .

(٢) لم أشر على قائله رواه البغدادي في شرح شواهد الشافية ٥٣/٤ .

(٣) البيت في وصف فرس وبخره الطويل وهو من شواهد ابن جني في الخصائص

٢١٦/٢ ، والمختص ٢ : ٢٤٤ ، ومعجم اللوامع للسيوطي ١٤ : ٢ .

(٤) الأشباه والنظائر للسيوطي ٢٥٤/١ .

(٥) انظر القاموس المحيط مادة : قلى :

(٦) ذكره الزحشرى في شرح لأمية العرب « أحجب العجب ٤٣ ، والقريظي

يجبى ، وقلّى يقلى ، فشبها هذا بقرأ يقرأ ونحوه واتبعوه الأول (١).

قال ابن خالويه :

ليس فى كلام العرب فعل يفعل يفتح عين يفتح الماضى والمستقبل فيه مما ليس فيه حرف من حروف الحلق إلا : قلّى يقلى ، وجبى يجبى وسلى يسلى ، وأبى يأتى ، وغضى يغضى وركن يركن (٢).

ووردت مادة ضحى فى القرآن الكريم فى سبعة مواضع :

(أ) ورد تركة فى آيتين هما :

﴿ أو أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون ﴾

الأعراف ٩٨

﴿ قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشركم الناس ضحى ﴾ طه ٥٩

(ب) وورد معروفاً بالإضافة فى ثلاث آيات هى :

﴿ وأغطش ليلها وأخرج ضحاها ﴾

النازعات ٢٩

﴿ كلّهم يوم يرونها أم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها ﴾

النازعات ١٤٦

﴿ والشمس وضحاها ﴾

الشمس ١

(ج) وورد معروفاً بال فى آية واحدة هى :

﴿ والضحى والليل إذا سجدى ﴾

الضحى ١

(١) انظر الكتاب لسبويه ١٠٥/٤ ، ١٠٦ .

(٢) إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم لابن خالويه ١١٧ ، ١١٨ .

(د) وورد منها الفعل المضارع في آية واحدة هي :

« وَأَنْتَ لَا تَنْظُمُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى » طه ١١٩

وذكر لفظ « الليل » معروفاً بال في الآيات الكريمة الآتية :

١ - « إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » البقرة ١٦٤

٢ - « ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ » البقرة ١٨٧

٣ - « الَّذِينَ يَتَّقُونَ أَمْوَالَهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً » البقرة ٢٧٤

٤ - « تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » آل عمران ٢٧

٥ - « يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ » آل عمران ١١٣

٦ - « إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » آل عمران ١٩٠

٧ - « وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » الأنعام ١٣

٨ - « وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ » الأنعام ٦٠

٩ - « فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا » الأنعام ٧٦

١٠ - « فَالْقَاصِفُ الْإِصْبَاحَ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا » الأنعام ٩٦

١١ - « ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارُ » الأحرف ٥٤

١٢ - « إِنْ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » يونس ٦

١٣ - « كَأَنَّمَا أَغْشَيْتُ وَجُوهَهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مَظْلَمًا » يونس ٢٧

١٤ - « هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ » يونس ٦٧

١٥ - « فَاسْرِبْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ » هود ٨١

١٦ - « وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ » هود ١١٤

- ١٧ - ﴿ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهار﴾
الرعد ٣
- ١٨ - ﴿ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار﴾ الرعد ١٠
- ١٩ - ﴿وسخر لكم الليل والنهار﴾ إبراهيم ٣٣ ، النحل ١٢
- ٢٠ - ﴿فأسر بأهلك بقطع من الليل﴾ الحجر ٦٥
- ٢١ - ﴿وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة﴾ الإسراء ١٢
- ٢٢ - ﴿أقم الصلاة لذليلك الشمس إلى غسق الليل﴾ الإسراء ٧٨
- ٢٣ - ﴿ومن الليل فتعجده به نافلة لك﴾ الإسراء ٧٩
- ٢٤ - ﴿ومن آتاه الليل فصبح﴾ طه ١٣٠
- ٢٥ - ﴿يسبحون الليل والنهار لا يفترون﴾ الأنبياء ٢٠
- ٢٦ - ﴿وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر﴾ الأنبياء ٣٣
- ٢٧ - ﴿قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن﴾ الأنبياء ٤٢
- ٢٨ - ﴿ذلك بأن الله يولي الليل في النهار ويولي النهار في الليل﴾ الحج ٦١
- ٢٩ - ﴿وهو الذي يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار﴾ المؤمنون ٨٠
- ٣٠ - ﴿يقلب الله الليل والنهار إن في ذلك لعبرة لأولئك الأبصار﴾ النور ٤٤
- ٣١ - ﴿وهو الذي جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا﴾ الفرقان ٤٧
- ٣٢ - ﴿وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر﴾ الفرقان ٦٢
- ٣٣ - ﴿ألم يروا أننا جعلنا الليل ليسكنوا فيه﴾ النمل ٨٦

- ٢٤ - ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلُ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ القصص ٧١
- ٣٥ - ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ ﴾ القصص ٧٣
- ٣٦ - ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مُنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ الروم ٢٣
- ٣٨ - ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴾ لقمان ٢٩
- ٣٩ - ﴿ بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ مہ ٣٣
- ٤٠ - ﴿ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴾ فاطر ١٣
- ٤١ - ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ ﴾ يونس ٣٧
- ٤٢ - ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ﴾ يونس ٤٠
- ٤٣ - ﴿ وَإِنْكُمْ لَتَمْرُونَهُمْ عَلَيْهِمْ مَصْبِحِينَ . وَبِاللَّيْلِ أَفْلَاحُ مَقُولُونَ ﴾ الصافات ١٣٨
- ٤٤ - ﴿ يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ ﴾ الزمر ٦
- ٤٥ - ﴿ أَمِنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ سَاجِدًا ﴾ الزمر ٢٩
- ٤٦ - ﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ ﴾ غافر ٢١
- ٤٧ - ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ فصلت ٣٧
- ٤٨ - ﴿ فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ فصلت ٣٨

- ٤٩ - ﴿ واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق ﴾ . الجاثية ٥
- ٥٠ - ﴿ ومن الليل فسبحه وأدبار السجود ﴾ ق ٤٠
- ٥١ - ﴿ كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون ﴾ الذاريات ١٧
- ٥٢ - ﴿ ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم ﴾ الطور ٤٩
- ٥٣ - ﴿ يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ﴾ الحديد ٦
- ٥٤ - ﴿ قم الليل إلا قليلاً ﴾ المزمل ٢
- ٥٥ - ﴿ إن ناشئة الليل هي أشد وطأً وأقوم قيلاً ﴾ المزمل ٦
- ٥٦ - ﴿ إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ﴾ المزمل ٢٠
- ٥٧ - ﴿ والله يقدر الليل والنهار ﴾ المزمل ٢٠
- ٥٨ - ﴿ والليل إذا أدبر ﴾ المدثر ٣٣
- ٥٩ - ﴿ ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلاً طويلاً ﴾ الإنسان ٢٦
- ٦٠ - ﴿ وجعلنا الليل لباساً ﴾ النبأ ١٠
- ٦١ - ﴿ والليل إذا حسس ﴾ التكويد ١٧
- ٦٢ - ﴿ والليل وما وسق ﴾ الانشقاق ١٧
- ٦٣ - ﴿ والليل إذا يسر ﴾ الفجر ٤
- ٦٤ - ﴿ والليل إذا يشاها ﴾ الشمس ٤
- ٦٥ - ﴿ والليل إذا يغشى ﴾ الليل ١
- ٦٦ - ﴿ والضحى ، والليل إذا سجى ﴾ الضحى ٢

ووردت «ليلة» معرفة بالإضافة في خمس آيات هي :

- ١ - ﴿ أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ﴾ البقرة ١٨٧
- ٢ - ﴿ وأغطش ليها وأخرج ضحاها ﴾ النازعات ٢٩
- ٣ - ﴿ إنا أنزلناه في ليلة القدر ﴾ القدر ١
- ٤ - ﴿ وما أدراك ما ليلة القدر ﴾ القدر ٢
- ٥ - ﴿ ليلة القدر خير من ألف شهر ﴾ القدر ٣

ووردت النكرة مفردة في عشرة مواضع وهي على النحو التالي:

(أ) ورد لفظ «ليلة» بالنصب في أربعة مواضع هي:

- ﴿ وإذا وعدنا موسى أربعين ليلة ﴾ البقرة ٥١
- ﴿ ووعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشرة فتم ميقات ربه أربعين ليلة ﴾ الأعراف ١٤٢

(ب) وورد «ليلة» بالنصب في خمسة مواضع هي :-

- ﴿ آتاهم أمرنا ليلة أو نهاراً ﴾ يونس ٢٢
- ﴿ سيحان الذي أسرى بعبده ليلة ﴾ الإسراء ١
- ﴿ فأسر بعبادى ليلة إنكم متبعون ﴾ الدخان ٢٢
- ﴿ قال رب إلى دعوت قوى ليلة ونهاراً ﴾ نوح ٥
- ﴿ ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلة طويلاً ﴾ الإنسان ٢٦

(ج) وورد «ليل» بالخفض مرة واحدة في :

- ﴿ إنا أنزلناه في ليلة مباركة ﴾ النخيل ٣

وجمع ليلة على « ليال » غير قياسي ، لأن الليال جمع ليلة ، فكأنهم استغنوا بتكسير ليلاه عن تكسير ليلة .
قال سيبويه :

قالوا : ملامح ومشابه وليال فجاء جمعه على ما لم يستعمل في الكلام ،
لا يقولون ملمحة ولا ليلة (١) .

وكما جاء جمعه شاذاً جاء المصغر منه وهو قولهم ليلية . قال سيبويه
فجاءت على غير الأصل كما جاءت في الجمع كذلك (٢) .

وورد هذا الجمع في القرآن الكريم في أربعة آيات هي :

- ١ - ﴿ قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويًا ﴾ مريم ١٠
- ٢ - ﴿ سيروا فيها ليال وأياماً آمنين ﴾ سبأ ١٨
- ٣ - ﴿ سخرها عابهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما ﴾ الحاقة ٧
- ٤ - ﴿ والفجر وليال عشر ﴾ الفجر ٢

ولم ترد مادة « سجا » في القرآن الكريم إلا في آية الضحى ، وكذلك
الفعل « ودع » ، وورد الأمر من « ودع » بالتخفيف في قوله تعالى :

﴿ ولا تطع الكافرين والمنافقين ودّع أذاهم وتوكل على الله ﴾

الأحزاب ٤٨

كما لم يرد الفعل « قلى » إلا في هذه السورة ، وورد اسم الفاعل في

(١) الكتاب لسبويه ٢٧٥/٣ .

(٢) الكتاب لسبويه ٦١٦/٣ وانظر شرح الرضى على الشافية ٢٧٧/١ ، ٢٠٦/٢ .

بقوله تعالى : ﴿ قال إني لعمركم من القالين ﴾ سورة الشعراء ١٦٨

« وللآخرة خير لك من الأولى ولنسوف يعطيك ربك فترضى »

قال ابن إسحاق : الفلج في الدنيا ، والثواب في الآخرة . وقيل
الحوض والشفاعة . وعن ابن عباس . ألف قصر من لؤلؤ أبيض ثراهه
المسك وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يشفعني الله في أمي حتى يقول
الله سبحانه لي : رضيت يا محمد ؟ فأقول : يارب رضيت (١) .

وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله
عليه وسلم تلا قول الله تعالى في إبراهيم ﴿ فمن تبعني فإنه مني ومن
عصاني فلإنك غفور رحيم ﴾ (٢) .

وقول عيسى : إن تعلمهم فلأنهم عبادك (٣) ، فرفع يديه وقال : اللهم
أمتي أمي . فقال الله تعالى لجبريل : اذهب إلى محمد وربك أعلم ،
فسله ما يبكيك ؟ فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فأخبره
فقال تعالى لجبريل : اذهب إلى محمد ، فقل له : إن الله يقول لك : إنا
سنرضيك في أمتك ولا نسوءك .

قال الفخر الرازي :

لم قال : وللآخرة خير لك ولم يقل خير لكم ؟

(١) الحديث في صحيح مسلم - انظر الجامع لإحكام القرآن ج ٢٠/٢٩٥ الكشف
: ٢٦٤/٤

(٢) سورة إبراهيم آية ٢٦ .

(٣) سورة المائدة آية ١١٨ .

الجواب : لأنه كان في جماعته من كانت الآخرة شراً له ، فلو أنه سبحانه عمم لكان كذباً ، ولو خصص المطيعين بالذكر لافتضح المنافقون ، ولهذا السبب قال موسى عليه السلام :
كلا إن معي ربي سيهدين وأما محمد صلى الله عليه وسلم
فقال : كان معه لما كان من أهل السعادة قطعاً ، لا جرم قال
(إن الله معنا) ، إذ لم يكن ثم إلا نبي وصديق (١).

بعد أن أقسم الله سبحانه وتعالى لرسوله وحبيبه محمد صلوات الله عليه وسلامه بآيتين عظيمتين ألا وهما الضحى والليل وأكد له المولى أنه مواصلة بالوحي ، وما كان انقطاعه عن قلبه أو بغض كما توهم الكفار والشامتون ، إنما لحكمة أرادها الله سبحانه ليعد رسوله للأمانة العظمى التي حملها إياها وأنزلها عليه نوراً وهداية ورحمة للناس أجمعين تأتي الآياتان الكريمتان تحملان من البشرية ما يثلج صدر النبي صلى الله عليه وسلم ، ويبهج نفسه ، ويلقى فيها الطمأنينة والرضى ، وكان الله قال له :

إن أحوالك في مستأنتك حياتك خير لك مما مضى منها ، وإن كل يوم ستزداد عزاً إلى عز فلا تزال ترى في نفسك زيادة في الكمال ، وفي أمرك ظهوراً ، وفي دينك علواً ، وفي أمتك اتساعاً ، وفي آخرتك نعيمًا وقربى من ربك .

وصدق الله وعده لنبيه المصطفى ، فما زال يسمو به ويعلو ويرفع

(١) التفسير الكبير ٢١١/٣٢ .

برجته يوماً بعد يوم حتى بلغ الغاية التي لم يبلغها أحد قبله ، إذ رفع الله ذكره بعد أن شرح صدره ، ووضع عنه وزره ، ويسر له أمره وجعله رسول الرحمة والهداية والنور والعلم بشيراً ونذيراً إلى الخلق أجمعين .

وجعل محبة الرسول من محبته جل وعلا ، وجعل أمته شهداء على الناس جميعاً ، ونشر دينه وبلغ دعوته إلى مشارق الأرض ومغاربها ، فهذا الفضل من الله يؤتیه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

قال ابن عباس :

أرى النبي صلى الله عليه وسلم ما يفتح الله على أمته بعده فُسِّرَ بذلك ،

ألم يجدك يتيماً فآوى :

يجدك من الوجود الذي بمعنى العلم . اليتيم بالضم الانفراد أو فقدان الأب . ويتم من بابي ضرب وعلم .

يقال : يتم يتيماً يتيماً إذا فقد أباه (١) وهو في الناس من قبل الأب ، وفي البهائم من قبل الأم (٢) .

فسآوى : قرأ الجمهور بالمد ، فيكون الفعل رباعياً أى أنزلك الله منزلة طيبة .

وقرأ أبو الأشهب الثقيل (٣) أوى فيكون الفعل ثلاثياً والمعنى رحمتك .

(١) مادة يتم القاموس المحيط ١٩٥/٤ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٦٣/١ وأعجب العجب في شرح لامية العرب للزغزري ١٢٦ .

(٣) البحر المحيط ٤٨٦/٨

أخذت الآيات الكريمة في بيان آلاء الله ومنته على نبيه وحبيبه
صلوات الله عليه وسلم وفيها :

إن الله سبحانه وتعالى تعهد نبيه بالرعاية منذ صغره ، فقد ولد
يتيماً إذ توفي أبوه وهو في بطن أمه ، فلما ولد عليه الصلاة وأزكى السلام
رعاه جده عبد المطلب ، ثم توفيت أمه ، وله من العمر ست سنوات
وقيل : ثمانى سنوات (١) ومات جده ، فكفله عمه أبو طالب ، وظل في كتفه
يحوطه برعايته ، ولم يزل ينصره ويرفع قدره حتى ابتعثه الله على رأس
الأربعين فكان له السد المنيع يلفع عنه أذى الكفار على الرغم أنه على
دينهم من عبادة الأوثان وما كان وقوفه بجانب ابن أخيه إلا من حفظ
الله ورعايته وعنايته له .

سئل جعفر بن محمد الصادق : لم أوتى النبي صلى الله عليه وسلم
من أبويه ؟ فقال : لثلاث يكون لمخلوق عليه حق (٢) .

قال الزمخشري :

ومن بدع التفسير أنه من قولهم درة يتيمة ، وأن المعنى : ألم يجده
واحداً في قريش عديم النظير فتأواه (٣) .

وقال البروسوى :

وإنما جعله الله يتيماً ، لثلاث يسبق على قلب بشر أن الذى ناله من

(١) المزجج السابق .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ٩٦/٢٠ ، والبحر المحيط ٤٨٦/٨ .

(٣) الكشف ٢٦٤/٤ .

أنز والشرف كان عن تظاهر نسب أو توارث مال أو نحو ذلك (١).

وورد لفظ «يتيم» في القرآن الكريم مفرداً ومثنى وجمعاً أما المفرد
فذكر في ثمانى آيات هي :-

- ١ - ﴿ ولا تقرّبوا مال اليتيم إلاّ بالتي هي أحسن ﴾ الأرمم ١٢٥
- ٢ - ﴿ ولا تقرّبوا مال اليتيم إلاّ بالتي هي أحسن ﴾ الإسراء ٣٤
- ٣ - ﴿ ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً ﴾ الإنسان ٨
- ٤ - ﴿ كلا بل لا تكرمون اليتيم ﴾ الفجر ١٧
- ٥ - ﴿ أو إطعام في يوم ذى مسغبة يتيماً ذا مقربة ﴾ الباءد ١٥
- ٦ - ﴿ ألم يجدك يتيماً فآوى ﴾ الضحى ٦
- ٧ - ﴿ فأسأأ اليتيم فلا تقهر ﴾ الضحى ٩
- ٨ - ﴿ أ رأيت الذى يكذب بالدين فذلك الذى يدع
اليتيم ﴾ الماعون ٢

وأما المثنى فورد ذكره في آية واحدة هي :-

- ﴿ وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة ﴾ الكهف ٨٢

وجمع يتيم على يتامى كأسير وأسارى قال الزمخشري : إن قلت
كيف جمع اليتيم وهو فعيل كمريض على يتامى ؟ قلت : فيه وجهان :
أن يجمع على يتامى كأسرى ؛ لأن اليتيم من وادى الآفات والأوجاع ثم يجمع فعل
على فعلى كأسارى ويجوز أن يجمع على فعائل لجرى اليتيم مجرى الأسماء
نحو صاحب وفارس فيقال : يتائم ثم يتامى على القلب (٢) :

(١) تنوير الأذهان من تفسير روح البيان لقبروسى ٥٦١/٤ .

(٢) الكشف ٤٩٤/١ .

وذكر الجمع معروفاً سواءً بال التعريف أو بالإضافة لمعرفة في أربع عشرة آية هي :

- ١ - ﴿ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ ﴾ البقرة ٨٣
- ٢ - ﴿ وَأَتَىٰ الْمَالَ عَلَىٰ حَبِيبٍ ذَوَى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ ﴾ البقرة ١٧٧
- ٣ - ﴿ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ ﴾ البقرة ٢١٥
- ٤ - ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ مِنَ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ ﴾ البقرة ٢٢٠
- ٥ - ﴿ وَآتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ ﴾ النساء ٢
- ٦ - ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ النساء ٣
- ٧ - ﴿ وَابْتَاعُوا الْيَتَامَى حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ ﴾ النساء ٦
- ٨ - ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ فَأَرِزْهُمْ مِنْهُ ﴾ النساء ٨
- ٩ - ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾ النساء ١٠
- ١٠ - ﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ ﴾ النساء ٣٦
- ١١ - ﴿ قُلْ اللَّهُ يَفْتَحُكُمْ فِيهِمْ وَمَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ ﴾ النساء ١٢٧
- ١٢ - ﴿ وَأَنْ تَقْرَمُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ ﴾ النساء ١٢٧
- ١٣ - ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ خَمْسَةُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى ﴾ الأنفال ٤١

١٤ - ﴿ قلله وللرسول ولذی القربی والیتامی والمساکین ﴾ الحشر ٧

ووجدك ضالاً فهدى :

اختلف المفسرون في المقصود بالضلال في الآية الكريمة فجاءت آراؤهم على النحو التالي :

١ - المقصود أنه ضل صغيراً من مرضعته حليلة حين فطمته وأرادت إرجاعه ، إذ ضل منها في الطريق فصاحت ومحمداه ، فأشار عليها شيخ فإن يتوكأ على عصاه بالذهاب إلى الصنم الأعظم ، ليرده عليها ، وطاف الرجل بالصنم قائلاً : يارب لم تزل منتك على قريش ، وهذه السعدية تزعم أن ابنها قد ضل فردته إليها إن شئت ، فانكب (مُبَل) على وجهه وتساقطت الأصنام فارتعد الشيخ ، وقال لها : إن لابنك رباً لا يضيعه فاطلبيه على مهل فخرج الناس يطلبونه في جميع مكة فلم يجدوه ، فطاف عبد المطلب بالكعبة وتضرع أن يرده الله قائلاً :

يارب رُدَّ ولسنى محمداً

اردهه ربِّي واتخذ عسدي يدا

يارب إن محمداً لم يوجد

فشمل قومي كلهم تبديدا

فسمعوا منادياً ينادى في السهـاء : معاشر الناس لا تضجوا فإن
المحمد رباً لا يخلده ولا يضيعه ، وإن محمداً بوادي تهامة عند شجرة
السَّمر، فوجده عبد المطلب عند الشجرة يلبس بالأغصان والأوراق (١).

وقال سعيد بن جبير :

خرج النبي صلى الله عليه وسلم مع عمه أبي طالب في سفر فأخذ إبليس بزمام الناقة في ليلة ظلماء ، فعدل بها عن الطريق ، فجاء جبريل عليه السلام ، فنفخ إبليس نفخة وقع منها إلى أرض الهند ورده إلى القافلة ، فمن الله عليه بذلك .

٢ - وفسره الفراء (١) على حذف مضاف أى في قوم ضلال ؛ فهذههم الله بك ، وارتضاه أبو حيان حيث قال : على حذف مضاف نحو واسأل القرية (٢) .

٣ - وقال الزجاج : لم يكن يدرى القرآن ولا الشرائع فهذه الله إلى القرآن وشرائع الإسلام ودليل ذلك قوله : وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان (٣) .

٤ - وقيل وجدك ضالا عن الهجرة فهذاك إليها .

٥ - وقيل ضالا أى ناسيا شأن الاستثناء حين بثلت عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح ، فأذكرك الله ، كما قال الله تعالى : أن تفضل إحداهما (٤) .

٦ - وقيل الضلال بمعنى التحير ، لأن الضال متحير والمعنى وجدك متحيرا عن بيان ما نزل عليك فهذاك إليه .

٧ - وقيل الضلال بمعنى المحبة ومنه قوله تعالى : تالله إنك لفي ضلالك القديم (٥) .

(١) معاني القرآن ٢٧٤/٣ ، إعراب ثلاثين آية ١٢٠ .

(٢) البحر المحيط ٤٨٦/٨ والآية ٨٢ من سورة يوسف .

(٣) معاني القرآن للزجاج ج ٣٣٩/٥ ، ٣٤٠ .

(٤) سورة البقرة آية ٢٨٢ .

(٥) سورة يوسف آية ٩٥ .

وعلى هذا فالمراد : وجزلك محباً للهداية فهذاك إليها .

٨ - وقال بعض المتكلمين : إذا وجدت العرب شجرة منفردة في فلاة من الأرض لا شجر معها ، سموها ضالة ، فيهدى بها إلى الطريق ، فقال الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : وجزلك ضالاً فهدى أي لا أحد على دينك ، وأنت وحيد ليس معك أحد ، فهديت بك الخلق إلى .

واختار القرطبي الأخير حيث قال : هذه الأقوال كلها حسان ، ثم منها ما هو معنوي ، ومنها ما هو حسي ، والقول الأخير أعجب إلى ، لأنه يجمع الأقوال المعنوية (١) :

ولقد ورد اسم الفاعل « ضال » المشتق من الفعل الثلاثي « ضل » في أربع عشرة آية ، مفرداً في آية واحدة وهي آية الفصحى وجزلك ضالاً فهدى .

وورد جمعاً مرفوعاً في خمس آيات هي :

- ١ - ﴿ لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون ﴾ آل عمران ٩٠
 - ٢ - ﴿ ومن يخط من رحمة ربه إلا الضالون ﴾ الحجر ٥٦
 - ٣ - ﴿ ثم إنكم أيها الضالون المكذبون ﴾ الواقعة ٥١
 - ٤ - ﴿ فلما رأوها قالوا إنا لضالون ﴾ القلم ٢٦
 - ٥ - ﴿ وإذا رأوهم قالوا إن هؤلاء لضالون ﴾ المطففين ٣٢
- كما ورد جمعاً منصوباً في آيتين هما :

- ١ - ﴿ قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين ﴾ المؤمنون ١٠٦

(١) تفسير القرطبي ٩٩/٢٠ .

٢ - ﴿ إِنَّمَا أَلْفُوا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ ﴾ الصافات ٦٩

وورد جمعاً مجروراً في ست آيات هي :

١ - ﴿ صراط الدين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾ .
الفاحة ٧

٢ - ﴿ واذكروه كما هذاكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين ﴾ .
البقرة ١٩٨

٣ - ﴿ فلما أفل قال لئن لم يهني ربى لأكونن من القوم الضالين ﴾
الأنعام ٧٧

٤ - ﴿ قال فعلتها إذا وأنا من الضالين ﴾ الشعراء ٢٠

٥ - ﴿ وأغفر لأبى إنه كان من الضالين ﴾ الشعراء ٨٦

٦ - ﴿ وأما إن كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم ﴾ الواقعة ٩٢

أما اسم الفاعل « مُضِلٌّ » المشتق من الفعل الرباعى « أَضِلُّ » فقد ورد في ثلاث آيات هي :

١ - ﴿ وما كنت متخذ المضلين عضدا ﴾ الكهف ٥١

٢ - ﴿ قال هذا من عمل الشيطان إنه عدو مضل مبين ﴾ القصص ١٥

٣ - ﴿ ومن يمد الله فعليه من مضل ﴾ الزمر ٣٧

والفعل الثلاثى « ضَلَّ » ماضياً ومضارعاً ورد في القرآن الكريم في اثنتين وخمسين آية ، والفعل الرباعى ورد في خمس وستين آية .

وورد المصدر الثلاثى في ثمان وثلاثين آية كما ورد التفضيل مصدر
« ضَلَّلَ » بتضعيف العين في آية واحدة هي :

﴿ ألم يجعل كيدهم في تضليل ﴾ .
الفيل ٢

وورد اسم التفضيل « أفضل » في تسع آيات .

ورد الفعل « هدى » ماضياً مبنيًا للمعلوم في تسع وثلاثين آية ومبنيًا للمجهول في ثلاث آيات .

والمضارع « يهdy » مبنيًا للمعلوم في تسع وتسعين آية ومبنيًا للمجهول في آية واحدة .

أما الأمر من الثلاثي فقد ورد في ثلاث آيات .

وورد الفعل « امتدى » على وزن « افتعل » ماضياً في ثلاث عشرة آية ومضارعاً في ست وعشرين آية .

وورد اسم الفاعل من الثلاثي « هاد » في عشر آيات واسم الفاعل من الخماسي « مهتد » في إحدى وعشرين آية وورد اسم التفضيل في سبع آيات .

أما « الهدى » فقد ورد في خمس وثمانين آية :

ووجدك عائلاً فأغنى :

حال الرجل يعيل عيلة إذا افتقر ، والعائل هو ذو العيلة وأُطلق العائل على الفقير ، وإن لم يكن له عيال .

أما حال الرجل يعول فبمعنى جار أى لم يعبد ومنه قوله تعالى :
« ذلك أدنى ألا تعولوا » (١) .

وقراءة الجمهور « عائلاً » وقراءة البماني وابن السميّع عَيْلاً بتشديد الياء المكسورة مثل هَيْبٍ وطَيْبٍ » (٢)

(١) سورة النساء آية ٣

(٢) البحر المحيط ٤٨٦/٨ ، وتفسير القرطبي ١٠٠/١٠

قال القراء : ورأيتها في مصاحف عبد الله « عديما » والمعنى واحد (١).

وقال أبو حميدة : عائلا : ذو عيال (٢).

والفعل الرباعى أعال يعيل إذا كثر عياله :

وورد في الإخفاء عدة أقوال منها :

١ - إن الله سبحانه وتعالى أغناه بتربية أبى طالب له ، ثم أغناه بحال
زوجه خديجة ، ثم أغناه بمال أبى بكر وبعده أغناه بإعانة الأنصار
وأغناه بالغنائم ،

٢ - إن الله سبحانه وتعالى أغناه بأصحابه كانوا يعبدون الله سرّاً حتى
قال عمر حين أسلم : ابرز أتعبد اللات جهوراً وتعبد الله سرّاً !
فقال عليه السلام : حتى تكثر الأصحاب فقال : حسبك الله وأنا
فقال تعالى : ﴿ حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ﴾ (٣) فأغناه الله
بمال أبى بكر وبهبة عمر .

٣ - إن الله سبحانه وتعالى أغناه بالقناعة والصبر ، فصار صلوات الله
عليه وسلم بحال يستوى عنده الحجر والذهب . قال صلى الله عليه
وسلم : ليس الغنى عن كثرة العرض ، ولكن الغنى غنى النفس (٤).
٤ - إن الله سبحانه وتعالى أغنى أمة محمد به ، لأنهم فقراء بسبب
جهلهم ، والنبي الكريم صاحب العلم فهداهم على يديه (٥) .

(١) معاني القرآن للقراء ٢٧٤/٣ :

(٢) فتح البارى بشرح صحيح البخارى ٧٠٩/٨ ،

(٣) سورة الأنفال آية ٦٤ ،

(٤) أخرجه البخارى ومسلم والترمذى :

(٥) التفسير الكبير ٢١٨/٣٢ .

ولم ترد مادة « عيل » إلا في موضعين الأول اسم الفاعل في الآية الكريمة « عائلا فأغنى » والثاني المصدر « عيلة » في قوله تعالى : ﴿ وإن خضتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ﴾ (١) .

والآيتان السابقتان « ووجدك ضالاً فهدى » و« ووجدك عائلاً فأغنى » معطوفتان على الكلام قبله « ألم يجدك يتيماً » وورد العطف بكلام مثبت على الكلام المنفى ، لأن المراد من النفي الإثبات وهو كثير في القرآن الكريم ومنه « ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك » (٢) .

و الفعل « وجد » مفعوله الأول الضمير المتصل ويعود على النبي صلى الله عليه وسلم ، والمفعول الثاني « ضالاً » للفعل الأول و « عائلاً » للفعل الثاني .

والفعلان « هدى » و « أغنى » متعديان وحذف مفعولاهما « الكاف » مراعاة للقواصل .

« فإما اليتيم فلا تقهر » :

القهر : الغلبة والتدليل معاً . قال تعالى : وهو القاهر فوق عباده (٣) . في قراءة ابن مسعود : فلا تكهر (٤) .

قال الفراء : وسمعتها من أعرابي من بني أسد قرأها على (٥) .

(١) سورة التوبة آية ٢٨ .

(٢) سورة الشرح (١ ، ٢) ٥ .

(٣) سورة الأنعام آية ١٨ ، ٦١ .

(٤) ذكرها الفراء في معاني القرآن وأبو حيان في البحر المحيط ج ٤٨٦/٨ :

(٥) معاني القرآن ٣/٢٧٤ ، وإعراب ثلاثين سورة لابن خالوية ١٢٢ ، الكشف

٤/٢٦٥ ، الجامع لأحكام القرآن ٢٠/١٠٠ ،

والكهر : القهر والانتهاز واستقبالك إنساناً بوجه هابس تهاوناً به (١).

قال ابن خالويه :

والعرب تبدل القاف كافاً والكاف قافاً لقرب مخرجيهما (٢).

والفعل قهر يقهر مفتوح العين في الماضي والمضارع ؛ لوجود حرف
الحلق (الهاء) . بعد أن بين المولى جل وعلا حال النبي صلى الله عليه
وسلم من اليتيم والفقر ، وإنعامه عليه برحمته ويفضله العظيم ، وإنزاله
منزلاً مباركاً ، وإغنائه وهدايته إلى الطريق المستقيم فصار نوراً وهداية
للمسلمين - جاءت الآيات الثلاث الأخيرة بوصايا عظيمة وحكما بالغة
من رب العزة سبحانه وتعالى لنبيه الكريم .

فالآية الكريمة « فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ » وصية تقابل قوله تعالى :
أَلَمْ يَجْعَلْ يَتِيمًا فَسَآوَى والمراد والله أعلم :

إنك يا محمد ذقت مرارة اليتيم وعذابه ، فباعد عنك ربك ذل اليتيم
وآواك ، فتذكر ذلك وارع اليتيم ولا تغلبه على ماله وحقه ، ولا تنزجره
بل أكرمه وأعطه وأحسن إليه .

ولقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم أبر الناس باليتامى . وكثيراً
ما أوصى بهم خيراً . روى عن ابن عباس رضي الله عنهما قوله : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : من عال ثلاثة من الأيتام ، كان كمن
قام ليلة وصام نهاره ، وعدا وراح شاهراً سيفه في سبيل الله ، وكنت أنا

(١) مادة (قهر) القاموس المحيط ١٢٨/٢ :

(٢) إعراب ثلاثين سورة لابن خالويه ١٢٢ .

وهو في الجنة إنخوانا كما أن هاتين أختان ، وألصق إصبعيه السبابة والوسطى . رواه ابن ماجه .

وفي سنن أبي داود : حدثنا محمد بن الصباح بن سفيان أخبرنا عبد العزيز - يعنى ابن حازم - قال : حدثني أبي عن سهل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة ، وقرن بين إصبعيه الوسطى والى تلى الإبهام . أخرجه البخارى (١) .

وشكا رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه فقال : إن أردت أن يلين قلبك فامسح رأس يтим وأطعم المسكين (٢) .

وقال عدى بن حاتم : قال عليه الصلاة والسلام : من ضم يتيماً له أو لغيره حتى يعينه الله عنه وجبت له الجنة (٣) .

ومما ورد أيضاً حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

إن اليتيم إذا بكى اهتز لبكائه عرش الرحمن فيقول الله تعالى ملائكتي : يا ملائكتي . من ذا الذى أبكى هذا اليتيم الذى غيب أباه في التراب ؟ فتقول الملائكة : ربنا أنت أعلم ، فيقول الله تعالى الملائكتي : يا ملائكتي اسهلوا من أسكنه وأرضاه أن أرضيه يوم القيامة ..

(١) أخرجه البخارى ١٠/٨ باب فضل من يعول يتيماً ، والترمذى في البر حديث

١٩١٩ باب رحمة اليتيم وقال حديث حسن صحيح .

(٢) رواه الطبراني في معارج الأخلاق والبيهقى حديث ضعيف ؟

(٣) رواه الطبراني في الأوسط ، حديث حسن ؟ الجامع الصغير ٢/٢٢٠ .

قال قتادة : كن لليتيم كالأب الرحيم . وقال أكرم بن صيفي :
الأذلاء أربعة : النمام ، والكذاب ، والمديون ، واليتيم (١) .

ولم يرد الفعل « قهر » في القرآن الكريم إلا في هذه الآية وورد
الاسم على وزن فاعل في ثلاث آيات هي :

﴿ وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير ﴾ الأنعام ١٨

﴿ وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة ﴾ الأنعام ٦١

﴿ ونستحي نساءهم وإنا فوقهم قاهرون ﴾ الأعراف ١٢٧

كما ورد « قهار » على وزن فَعَال في ست آيات هي :

١ - ﴿ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ يوسف ٣٩

٢ - ﴿ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ الرعد ١٦

٣ - ﴿ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ إبراهيم ٤٨

٤ - ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ آل عمران ١٤٤

٥ - ﴿ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ الزمر ٤

٦ - ﴿ لَمَنْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ غافر ١٦

وأما السائل فلا تنهر :

السائل : المستعطي الذي يقف ببابك يستجدي وقيل السائل عن العلم
والدين لا سائل المال فعلى الأول تكون الآية بلزاء قوله تعالى : ووجدك
عائلا فأغنى ، وعلى الثاني تكون الآية بلزاء ووجدك ضالاً فهدى (٢) .

(١) تفسير الجامع لأحكام القرآن ١٠١/٢٠

(٢) التفسير الكبير للرازي ٢١٩/٣١ .

والنهر والنهم الزجر بمعنى يقال : نهره وانتهره (١). والمعنى والله أعلم :

أن الله سبحانه وتعالى يوصي رسوله الكريم بالسائل خيراً ، فلما إن يعطيه ، ولما أن يرده ردّاً لنا فلا يبينه ولا يزجره (٢). وليتذكر حاله من يتم وفقر ثم فضل الله عليه وإنعامه .

قال قتادة : لا تزجره فهو نهي عن إغلاظ القول ، ولكن رده بهذا يسير أو رد جميل .

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله : ردوا السائل ببذل يسير أو رد جميل ، فإنه يأتيكم من ليس من الإنس ولا من الجن ينظر كيف يصنعكم فيما خولكم الله (٣) .

وروى أيضاً عنه صلوات الله عليه وسلامه . أعطوا السائل وإن جاء على فرس (٤) .

روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا يمنع أحدكم السائل ، وأن يعطيه إذا سأل ، ولو رأى في يده قلبين من ذهب (٥) .

قال ابن العربي عن السائل عن الدين :

وأما السائل عن الدين فجوابه فرض على العالم على الكفاية كإعطاء سائل البر سواء .

(١) أساس البلاغة للزمخشري ٦٥٦ ، والقاموس المحيط ١٥٦/٧ .

(٢) معاني القرآن لفراء ٢٧٥/٣ والبحر المحيط ٤٨٦/٨ .

(٣) ذكره القرطبي في الجامع لأحكام القرآن ١٠١/٢٠ .

(٤) ذكر لابن عدي في الكامل عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف .

(٥) قلبين بضم الأول وسكون ثانيه ومفرده قلب أى السوار .

ولقد كان أبو الدرداء ينظر إلى أصحاب الحديث ، ويبسط رداءه لهم ويقول : مرحباً بأحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وورد لفظ « سائل » مفرداً في أربع آيات هي :

- ١ - ﴿ وفي أموالهم حق للسائل والمحروم ﴾ الذاريات ١٩
 - ٢ - ﴿ سأل سائل بعذاب واقع ﴾ المعارج ١
 - ٣ - ﴿ والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم ﴾ المعارج ٢٤، ٢٥
 - ٤ - ﴿ وأما السائل فلا تنهر ﴾ الضحى ١٠
- وورد جمعاً في ثلاث آيات هي :

- ١ - ﴿ وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين ﴾ البقرة ١٧٧
 - ٢ - ﴿ لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين ﴾ يوسف ١٧
 - ٣ - ﴿ في أربعة أيام سواء للسائلين ﴾ فصلت ١٠
- ولا يخفى أن المقصود بالسائل في البقرة والذاريات والمعارج آية ٢٥ الطالب الجدوى والنفع ، طالب المال فهو فقير معلوم لا حول له ولا قوة . يستجدى المال لمقره .

أما السائل في سورة يوسف وفصلت فيقصد به الطالب المستفهم عن قصة يوسف مع إخوته والمستفهم عن مدة خلق الأرض وما فيها .

وفي آية المعارج «سأل سائل بعذاب واقع» فالمقصود بالسائل الداعي فهو طالب أيضاً لكنه طلب شر عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : هو

انتضر بن الحرث قال - إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا
حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم (١) قال الفراء : فآسر يوم بلر
فقتل صبراً هو وعقبه (٢) .

وورد اسم المفعول « مسؤول » في خمس آيات هي :

- ١ - ﴿ وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسؤولاً ﴾ الإسراء ٣٤
- ٢ - ﴿ إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً ﴾ الإسراء ٣٦
- ٣ - ﴿ لم فيها ما يشاعون خالدين كان على ربك وعدا مسؤولاً ﴾ الفرقان ١٦
- ٤ - ﴿ ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مسؤولاً ﴾ الأحزاب ١٥
- ٥ - ﴿ وقضوهم إنهم مسؤولون ﴾ الصافات ٢٤

أما الفعل الماضي فقد ورد ثلاثياً مبنياً للمعلوم وللمجهول في إحدى
وعشرين آية وورد المضارع من الثلاثي في ثمان وستين آية ، وورد على
وزن « تفاعل » في تسع آيات مرفوعاً ومنصوباً ومنه قوله تعالى :

- ١ النساء ﴿ واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام ﴾
 - ١٩ الكهف ﴿ وكذلك بعثناهم ليتساءلوا بينهم ﴾
- وذكر الأمر من الثلاثي في ست عشرة آية ومنه قوله تعالى :

(١) الكشاف للزحمرى ١٥٦/٤ .

(٢) معاني القرآن للفراء ١٨٣/٣ .

﴿وسألوا الله من فضله﴾ النساء آية ٣٢

أما الفعل « تنهر » فلذكر في آيتين منها عنه فيها :

١ - ﴿ فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا

كرهما﴾ الإسراء ٢٢

٢ - ﴿ وأما السائل فلا تنهر﴾. الفصحى ١٠

وأما بنعمة ربك فحدث :

حدث بمعنى خير ، والمقصود بنعمة ربك :-

١ - قال الفراء: القرآن أعظم نعمة الله عليه ، فكان يحدث به وبغيره من النعم (١).

٢ - قال مجاهد والكلبي : بث القرآن وبلغ ما أرسلت به (٢).

٣ - وقال آخرون ، هي عموم النعم ، وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال : إذا أصبت خيراً أو عملت خيراً فحدث به الثقة من إخوانك (٣).

٤ - وقال الزمخشري : التحديث بالنعم شكرها وإشاعتها (٤) قال بكر بن عبد الله المزني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أعطى خيراً فلم ير عليه ، سى بغض الله ، معادياً لنعم الله وروى الشعبي

(١) معاني القرآن للفراء ج ٣/ ٢٧٥ .

(٢) البحر المحیط ج ٨/ ٤٨٧ .

(٣) تفسير القرطبي ج ٢٠/ ١٠٢ .

(٤) الكشف ج ٤/ ٢٦٥ .

عن النعمان بن بشير قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : من لم يشكر القليل ، لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله ، والتحدث بنعمة الله شكر ، وتركها كفر ، والجماعة رحمة ، والفرقة عذاب (١) .

وروى النسائي عن مالك بن نضلة الجشمي قال : كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً ، فرأيت رث الثياب فقال : ألك مال ؟ قلت : نعم يا رسول الله من كل المال ، قال : إذا أتاك الله مالاً فليُرْ أثره عليك .

وروى أبو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : إن الله جميل يحب الجمال ، ويحب أن يرى أثر نعمته على عبده (٢) .

(١) رواه عبد الله بن أحمد في زوائده بإسناد لا بأس به ، ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب اصطناع المعروف بالاختصار :

(٢) حديث صحيح رواه مسلم والترمذي عن ابن مسعود :

الباب الثاني

مع النحاة في سورة الضحى

(أ) القسم

(ب) اجتماع الشرط والقسم

(ج) إذا

(د) السلام

(هـ) سوف

(و) الفاء

(ز) الميمزة

(ح) الجمل في السورة

(ط) أما .

القسم

بدأت السورة العظيمة بالقسم «والضحى»، تأكيداً من الله جل وعلا
لنبيه وحبيبه المصطفى، على أنه ما قطعه وما قلاه، بل مواصلة بالوحي
والرحمة.

ومن المعلوم أن النفس البشرية في كل زمان ومكان في حاجة ماسة
إلى تأكيد خبر تسمعه، أو وعد تطمح فيه، والرغبة ملحة في الاطمئنان
إلى ما يقال مما جعلهم يستنبطون القسم، لأنه من أساليب تأكيد
الكلام.

ولقد عبروا عنه بمصافحة اليد اليمنى لليد اليمنى، كما عبروا عنه
بأخذ عطر فاقتسموه بينهم، ومسحوا به أيديهم، فراحوا وعبقه يضرع
من أيديهم وثيابهم، وقصة عطر منشم معروفة ومشهورة.

كما عبروا عنه بالحبل، فقد وصل بعضهم حبله بحبل الآخر،
فصار الحبل اسماً لعقد اللفة والجوار، قال تعالى: ﴿ضربت عليهم الدلة
أينما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس﴾ (١).

ونجدهم سموه «آية» ويقصدون به الكف عن شيء من غير شرط
قال تعالى: ﴿للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر﴾ (٢) وتوسعوا في
استعمال «الآية» فصار «آيت» بمعنى أقسمت واستعملوا «أقسم»
وأصله من القسامة، وهي الإيمان تقسم على الأولياء في الدم.

(١) سورة آل عمران آية ١١٢.

(٢) سورة البقرة آية ٢٢٦.

والقسم بفتح الأول والثاني : اليمين ، وكذلك المقسم « المصدر »
والجمع أقسام ، وقاسمه واستقسمه به حلف له ، وتقاسم القوم تحالفوا
قال تعالى : ﴿ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾ (١) .

فالقسم في اللغة هو الحلف واليمين وما في معناهما كالألوية
والإيلاء (٢) اللذان يستعملهما الفقهاء في مباحث الإيمان والإيلاء والشهادات
قال ابن عقيل :

ويرادف القسم الألوية والحلف والإيلاء واليمين ، والفعل المستعمل
من الأولين غير جار عليهما إذ هو أقسم وآلى ومن الثالث جار عليهما
حلف وآلى ، والخامس لم يستعمل منه جار ولا غيره (٣) .

ولقد وردت أفعال جارية مجرى القسم فكان لما جواب ، وصارت
مستحقة لأحكام القسم ومن هذه الأفعال : أخذ وتأذن وعهد وعاهد وتم ،
وكتب ، والفعل وعد ، وقضى ، وشهد وعلم . ومن أمثلتها في القرآن
الكريم :

١ - ﴿ وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ (٤) .

٢ - ﴿ وَإِذَا تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يُسُومُهُمْ سُوءَ
الْعَذَابِ ﴾ (٥) .

(١) سورة النمل آية ٤٩ .

(٢) انظر أساس البلاغة والصحاح والقاموس المحيط ولسان العرب في مادة « قسم »

(٣) شرح ابن عقيل على تسهيل الفوائد ٣٠٢/١ .

(٤) سورة البقرة آية ٨٣ وانظر الكشف ٢٩٣/١ .

(٥) سورة الأعراف آية ١٦٧ وانظر الكشف ١٢٧/٢ .

- ٣ - ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ﴾ (١).
 ٤ - ﴿ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلِ لَا يُورِلُونَ الْأَدْبَارَ ﴾ (٢).
 ٣ - ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ (٣).
 ٤ - ﴿ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَ بَيْنَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ (٤).
 ٥ - ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ (٥).
 ٦ - ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ ﴾ (٦).
 ٧ - ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ (٧).
 ٨ - ﴿ قَالُوا رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّنا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴾ (٨).

ولقد نص سيبويه على إجراء هذه الأفعال مجرى القسم حيث قال :
 « واعلم أن من الأفعال أشياء فيها معنى اليمين يجرى الفعل بعدها
 مجراها بعد قولك والله ، وذلك قولك : أقسم لأفعلن وأشهد لأفعلن ،
 وأقسمت بالله عليك لتفعلن » (٩).

-
- (١) سورة يس آية ٦٠ .
 (٢) سورة الأحزاب آية ١٥ .
 (٣) سورة هود آية ١١٩ وانظر معاني القرآن للفراء ٣١/٢ .
 (٤) سورة الأنعام آية ١٢ .
 (٥) سورة النور آية ٥٥ .
 (٦) سورة الإسراء آية ٤ وانظر الكشاف ٤٣٨/٢ .
 (٧) سورة المنافقون آية ١ .
 (٨) سورة يس آية ١٦ وانظر المقتضب ٣٢٥/٢ .
 (٩) الكتاب ١٠٤/٣ .

وقد سماه النحلة القسم غير الصريح (١).

والقسم أغراض هامة منها :

١ - تحقيق المقسم عليه وتوكيده كقسمه جل وعلا على البعث والحشر والحساب .

٢ - تمثيل الأمور الغائبة المعنوية بالأمور المشاهدة المحسوسة لتتمكن في النفس كقسمه سبحانه وتعالى بالصبح وبالنهار وبالضحى وبالشمس وبالليل ، وذلك ليجلو معاني الهدى والإيمان في النفوس بالتأثير والروعة الإلهية .

٣ - تصحيح العقائد الباطلة ، فالقسم بالنجم إذا هوى وأمثاله فيه رد من اعتقدوا بألوهية الكواكب .

٤ - لفت الأنظار إلى أحداث بارزة كالقسم بالطور والبلد الآمين .

٥ - لفت الأنظار إلى الكون وما يحتويه من حقائق غريبة أو أسرار عجيبة ، وما فيه من نظام بديع محكم .

٦ - إثبات صدق الرسول صلى الله عليه وسلم (٢) :

وأسلوب القسم يتكون من ثلاثة أركان :

١ - حرف القسم :

٢ - المقسم به :

٣ - المقسم عليه :

(١) ارتشاق الضرب ٤٧٥/٢ .

(٢) اللام الموطئة للقسم د: زين كامل ص ٣٤ ، ٣٥ .

وتسببون حرف القسم والمقسم به جملة القسم ، والمقسم عليه هو جملة جواب القسم .

وتنقسم جملة القسم إلى قسمين :

١ - جملة فعلية .

٢ - جملة اسمية .

أولاً : الجملة الفعلية :

ومنه قوله تعالى : ﴿ ويحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت ﴾ (٢) .

وقوله تعالى : ﴿ قالوا تقاسموا بالله لنبيئته وأهله ﴾ (٣) .

وورد فعل القسم مسبوqa بإلا وهي زائدة والغرض من زيادتها تأكيد

القسم (٤) ومنه قوله تعالى :

﴿ لا أقسم بيوم القيامة ﴾ (٥) وقوله تعالى : ﴿ لا أقسم بهذا البلد ﴾ (٦) .

ثانياً : الجملة الاسمية :

وهي على ضربين :

الأول : ما صدر بلفظ خاص بالقسم لا يكون في غيره كائن الله ولعنه

(١) سورة التوبة آية ٥٦ .

(٢) سورة النحل آية ٣٨ .

(٣) سورة النمل آية ٤٩ .

(٤) معاني القرآن للزجاج ٣٥/٥ والكشاف ١٨٩/٤ وإملاء ما من به الرحمن

للمكبري ٢٧٤/٢ .

(٥) سورة القيلة (١) .

(٦) سورة البلد (١) .

ويعرب مبتدأ حذف خبره وجوبا ومنه قوله تعالى: ﴿لعمركم إنهم
لفى سكرتهم يعمهون﴾ (١).

الثانى : ما صدر بلفظ غير خاص بالقسم كإمانة الله ، وعهد الله ،
ومن استعماله فى القسم . عهد الله للأتأبرن فى طلب العلم .

ومن استعماله فى غير القسم قوله تعالى: ﴿وأفوا بعهدى أوف بعهدكم﴾ (٢)
وهذا الضرب يجوز فيه حذف الخبر وذكره .

ولقد أقسم العرب فى الجاهلية بعمهم وحياتهم وبالعزة والرأس
والجلد ، لأنها من الأمور المكرومة الغالية عندهم فيحلف بها الحالف تكريماً
لنفسه أو تكريماً لمن يخاطبه .

ولأن اللغة العربية سميت الإيجاز والاختصار ففسد يستغنى عن الجملة
الفعلية والاسمية فى القسم بحروف القسم وهى :

١ - الباء :

وهو الأصل فى القسم ، لأنه الحرف الذى يعدى به الحلف ، يقال
أحلف بالله ، وأقسم بالله وتجر الظاهر والمضمر وقد يأتى القسم به منصوباً
بعد حذف الحرف الجار نحو الله لأخرجن ، لأن المعنى : أحلف بالله (٣) .

٢ - الواو :

وهى مبدلة من الباء ، وأخف استعمالاً من سابقتها غير أن لها ثلاثة
شروط هى : -

(١) سورة الحجر آية ٧٧ .

(٢) سورة البقرة آية ٤٠ .

(٣) سورة المقتضب للمبرد ٣٧١/٢ .

(أ) حلف فعل القسم معها فلا يقال : أقسم والله .

(ب) عدم استعمالها في قسم الطلب فلا يقال : والله أخبرني .

(ج) ألا تجر إلا الظاهر .

ومنه قوله تعالى : « فوريك لنحشرنهم والشیاطین » (١) وقوله تعالى ﴿ والفصحى واللیل إذا سجدی ﴾ (٢) .

ووردت النواو للقسم في خمس عشرة سورة مفتتحة بها وهذه السورة هي :

- ١ - ﴿ والصافات صفا فالزاجرات زجراً ﴾ الصافات (٢٤، ١)
- ٢ - ﴿ والذاریات ذروا ﴾ الذاریات (١)
- ٣ - ﴿ والطور وكتاب مسطور ﴾ الطور (٢٤، ١)
- ٤ - ﴿ والنجم إذا هوى . ﴾ النجم (١)
- ٥ - ﴿ والمرسلات عرفاً فالعاصفات عصفاً ﴾ المرسلات (٢٤، ١)
- ٦ - ﴿ والنازعات غرقاً والناشطات نشطاً ﴾ النازعات (٢٤، ١)
- ٧ - ﴿ والسياء ذات البروج ﴾ البروج (١)
- ٨ - ﴿ والسماء والطارق ﴾ الطارق (١)
- ٩ - ﴿ والفجر وليال عشر ﴾ الفجر (٢، ١)
- ١٠ - ﴿ والشمس وضحاها ﴾ الشمس (١)
- ١١ - ﴿ واللیل إذا یغشی . ﴾ اللیل (١)

(١) سورة مريم آية ٦٨ .

(٢) سورة الفصحى (١) .

- ١٢ - ﴿ والضحي والليل إذا سجي ﴾ الضحي (٢٠١)
 ١٣ - ﴿ والتين والزيتون وطور سينين ﴾ التين (٢٠١)
 ١٤ - ﴿ والعاديات ضبحا فالمواريات قلحا ﴾ العاديات (٢٠١)
 ١٥ - ﴿ والمصر إن الإنسان لفي خسر ﴾ العصر (٢٠١)

وبملاحظة الآيات الكريمة نجد واواً ثانية بعد المقسم به ، فهل هي حرف قسم ثان ؟

تعرض النحاة لهذا الحرف بالذكر وعدلوه حرفاً عاطفاً لا حرف قسم .

قال سيبريه :

قلت للخليل : فلم لا تكون الأخريان - يقصد الواو في والنهار - بمنزلة الأولى - الواو في والليل - ؟ فقال : إنما أقسم بهذه الأشياء على شيء واحد ولو كان انقضى قسمه بالأول على شيء لجاز أن يستعمل كلاماً آخر فيكون كقولك بالله لأفعلن بالله لأخرجن اليوم ولا يقوى أن تقول : وحقك وحق زيد لأفعلن والواو الأخرى قسم لا يجوز إلا مستكرها ، لأنه لا يجوز هذا في محلوف إلا أن نضم الآخر إلى الأول وتحلف بهما على المحلوف عليه (١) .

قال ابن خالويه :

الواو الثانية عاطفة ، لأنه يصلح في وضعها ثم والفاء ثم لا تكون قسماء (٢) .

(١) الكتاب ٥٠١/٣ معاني القرآن للأخفش ٧٤٠/٢ شرح ابن عبيش على المفصل ١٠٦/٩ ، وشرح الرضى على الكافية ٣٣٧/٢ ومغنى اللبيب لابن هشام ٤٧٣ .
 (٢) إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم لابن خالويه ١١٦ .

وقال أبو البقاء العكبري :

الواو الأولى للقسم وما بعدها للعطف (١).

الثالث من حروف القسم : التاء

وهي بدل من الواو ، فقد قالوا : تراث وتجاه والأصل وراث
ووجهه وتستعمل مع لفظ الجلالة وحده ومنه قوله تعالى :

﴿ تَاللّٰهِ لَئِن سَأَلْنٰهُ مَا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ﴾ (٢)

﴿ وَتَاللّٰهِ لَآ كَيْدُنَّ أَصْنَائِكُمْ ﴾ (٣).

وحكى عن الأخفش أنه قيل : ترب الكعبة لأقعلن (٤) ، كما حكى
السيوطي قولهم : تالرحمن وتحياتك.

قال المرادي في الجني الداني : هو ذلك شاذ (٥).

الرابع : اللام :

وتكون للقسم والتعجب معاً ، وتختص باسم الله تعالى (٦) ومنه قول
مالك بن خالد الخناعي :

(١) إملاء ما من به الرحمن للعكبري ٢٨٨/٢ .

(٢) سورة النحل آية ٥٦ .

(٣) سورة الأنبياء آية ٥٧ .

(٤) شرح الرضوي ٣٣٤/٢ الجني الداني ٥٧ ، ابن حنبل في شرحه على الألفية

١٢/٢ وشرح السيوطي عليها ٩٧ .

(٥) الجني الداني للمرادي ٥٧ .

(٦) مغني اللبيب ٢٨٣ .

لله يبقى على الأيام ذو حيد بمشعر به الطيسان والآسى (١)
وفيه نفى مقلد : أى لا يبقى .

الخامس : من بكسر الميم وبضمها أحياناً :

وتختص بلفظ «رى» ومنه قولهم : من رى إنك لأشتر (٢) وقيل فيه :
إن من بكسر الميم مقصورة من يمين ، وبضمها مقصور من ايمن .

قال الرضى :

وفيه نظر ، لأن ايمن مختص بالله أو بالكعبة ومن مختصة بلفظ
رى ولا منع أن يقال تغير حكمه عند اختصاره (٣) .

السادس : الميم المكسورة :

قال ابن يعيش :

ذهب قوم إلى أن الميم فى م الله بدل الواو ، لأنها من مخرجها وهو
الشفة أبدلت منها كما أبدلت فى هم وأصلها فوه (٤) .

ثانياً : جواب القسم :

يأتى جواب القسم (المقسم عليه) على ضربين :

١ - جملة اسمية . ٢ - جملة فعلية .

(١) نسبة سيويه إلى أمية بن عائذ فى الكتاب ٤٩٧/٣ وهو من شواهد المفتضب
٢ : ٣٢٤ والجميل للزجاجى ٧١ ، شرح ابن هشام على الجمل ١٥٨ وأما ابن الشجرى
١/ ٣٦٩ ، وشرح المفصل ٩ : ٩٨ ، ٩٩ ، جمع الهوامع ٢ : ٣٢ ، ٣٩ ، شرح
الأشعوى ٢ : ١١٦ ، ونزارة الأدب ٤ : ٢٣١ ،

(٢) الكتاب ٣ : ٤٩٩ :

(٣) شرح الرضى على الكافية ٢/ ٣٣٤ :

(٤) شرح ابن يعيش على المفصل ١٠٠/٩ .

أولاً - الجواب جملة اسمية :

والجملة الاسمية إما أن تكون مثبتة وإما أن تكون منفية فإن كانت مثبتة تصدريتها أن مشددة أو مخففة أو لام الابتداء .

قال الرضى : ولما أجيب القسم بهما لأنهما مفيدان للتأكيد الذى لأجله جاء القسم (١) .

ومن الجواب بالجملة الاسمية المثبتة المتصدرة بأن المشددة قوله تعالى : ﴿ فودب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون ﴾ (٢) .

وبإين المخففة من الثقلية فى قوله تعالى : ﴿ إن كل نفس لما عليها حافظ ﴾ (٣) .

ومن تصدريها باللام قوله تعالى : ﴿ ثم لنحن أعلم بالدين هم أولى بها صلياً ﴾ (٤) وقوله تعالى : ﴿ ولئن قتلتم فى سبيل الله أو متم لغفرة من الله ﴾ (٥) .

أما إذا كانت جملة الجواب اسمية منفية فالواجب أن تنصير بما النافية أو بلا التبرئة أو بإين النافية .

نحو : والله ما زيد فيها ولا عمرو ، والله لا رجل فى الدار .

والله إن زيد قائم . قال تعالى : ﴿ لئن بسطت إلى يدك لتقتلنى ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك ﴾ (٦) .

(١) شرح الرضى ٣٣٨/٢ .

(٢) سورة الزاريات آية ٢٣ .

(٣) سورة الطارق آية ٤ .

(٤) سورة مريم آية ٧٠ .

(٥) سورة آل عمران آية ١٥٧ .

(٦) سورة المائدة آية ٢٨ .

ثانياً : الجواب جملة فعلية :

وتنقسم بحسب زمان فعلها إلى قسمين :

أولاً : الفعل المضارع :

وهو بدوره إما أن يكون دالاً على الاستقبال أو على المال ، فإن كان مستقبلاً والكلام مثبتاً ، فالأكثر فيه أن يتقدمه اللام وتتصل بآخره نون التوكيد الثقيلة ومنه قوله تعالى : ﴿ ليسجنن وليكونا من الصاغرين ﴾ (١) وقد يكتفى باللام وذلك في صورتين :

الأولى : إذا فصل بينها وبين المضارع ومنه قوله تعالى : ﴿ ولئن مم أو قتلتم لئن الله لتحشرون ﴾ (٢) .

قال ابن الأنباري :

لم تدخل النون مع اللام في الجواب ، لأنه فصل بين اللام والفعل بالجار والمجرور ، فلما فصل بينهما لم يأت بالنون ، لأن النون إنما تدخل مع هذه اللام لثلاث تشبه بلام الابتداء ، وههنا قد زال الاشتباه بدخول اللام على الجار والمجرور وهما فضلة ، ولما الابتداء لا تدخل على الفضلة (٣) .

الثانية : إذا دخلت على حرف التنفيس :-

ومنه قوله تعالى : ﴿ ولسوف يعطيك ربك فترضى ﴾ (٤) .

(١) سورة يوسف آية ٣٢ .

(٢) سورة آل عمران آية ١٥٨ .

(٣) البيان في غريب إعراب القرآن لأبي البركات بن الأنباري ٢٢٩/١ .

(٤) سورة الضحى آية ٥ وانظر الارتشاف ٤٦٨/٢ .

وإن كان المضارع دالا على الحال وجب الاكتفاء باللام وحدها ولا يؤتى بالنون ، لأنها علامة استقبال وتنافى الحال .

وقد يستغنى بالنون عن اللام في ضرورة الشعر كقول الشاعر :

وقَتِيلَ مُرَّةً أَثَارَنَ فإِنَّهُ "فِرْعُ" وَإِنَّ أَعَاكِمَ لَمْ يُغَارَ (١)
وأصل اللام : لَأَثَارَنَ :

أما إذا كان المضارع منفيا فالجمهور على أن النفي يكون بما وإن ولا وأجاز ابن مالك النفي بـلن ولم (٢) ومنه قول أبي طالب :-

والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوارى في التراب دفينا (٣)

وما حكاه الأصمعي من قول الأعرابي حين سئل : ألك بنون ؟ قال نعم وخالفهم لم تقم عن مثلهم متجبة (٤) .

وهو نادر لا يقاس عليه ، وقال ابن جني إنه ضرورة كذا ما قاله ابن هشام : القسم لا يجاب بـلن إلا في الضرورة (٥) .

والسبب في عدم جواز النفي بـلن ولم ما قاله الرضي : لأنهم ينفونه

(١) البيت قاله عامر بن الطفيل وهو من شواهد ابن السجري في أماليه ٢٦٩/١ والمغني ٨٤٥ وشرح شواهد المغني للسيوطي ٩٣٥/٢ وخزانة الأدب ٢١٦/٤ .

(٢) انظر تسهيل القوائد وتكميل المقاصد ١٥٢ .

(٣) البيت في الديوان ص ٤ وانظر مغني اللبيب ٣٧٥ ، ٨٥٥ ، والنجي الداني ٢٧٠ وارتشاف الضرب ٤٨٦/٢ ، مع المواع ٢٤١/٢ والدرر ٤٥/٢ وشرح شواهد المغني ٦٨٦/٢ وروايته في المغني والدرر : حتى أوسد وبخر البيت الكامل .

(٤) انظر الارتشاف ٤٨٦/٢ .

(٥) مغني اللبيب ٤٨٦/٢ .

بما يجوز حذفه للاختصار ، والعامل الحرى لا يحذف مع بقاء عمله وإن أبطلوا العمل لم يتعين الناقى المحذوف « (١) .

ومن حذف الناقى وهو « لا » قوله تعالى : ﴿ تالله تفتؤ تذكر يوسف ﴾ (٢) والتقدير : لا تفتؤ .

الثانى : الفعل الماضى :

إذا كان الجواب جملة فعلية فعلها ماضى فهو إما أن يكون الكلام مثبتا ، وإما أن يكون منفيا : -

(١) فإن كان الفعل ماضيا والكلام مثبتا ، فالأولى الجمع بين اللام وقد ومنه قوله تعالى : ﴿ تالله لقد آثرك الله علينا ﴾ (٣) .

ويشترط فيه ألا يكون الفعل نعم أو بئس فمعهما تأتى اللام وحدها ومنه قول زهير :

يمينا لنعم السيدان وجسدنا على كل حال من سحيل ومبهرم (٤)
كما يشترط عدم إطالة الكلام ، وعدم وروده فى الضرورة الشعرية ، وإلا اقتصر على أحدهما .

فمن إطالة الكلام قوله تعالى : ﴿ والشمس وضحاها والقمر إذا تلاها والنهار إذا جلاها والليل إذا يغشاها والسماء وما بناها والأرض وما طحاها

(١) شرح الرضى ٣٣٩/٢ .

(٢) سورة يوسف آية ٨٥ ،

(٣) سورة يوسف ٩١ .

(٤) البيت من بحر الطويل وهو من شواهد ارتشاف الضرب ٤٨٤/٢ والخزانة

٤ : ١٠٥ ، ١٠٧ ، ٢٢٢ ، والمجم ٢ : ٤٢ والنور ٤٧/٢ .

ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها قد أفلح من زكاها» (١) .

ومن الضرورة قول الشاعر :

حلفت لها بالله حلقة فاجبر لنا مواهما إن من حديث ولاصال (٢)

ففى الآيات اقتصر على قد مع الفعل الماضى لطول الكلام وفى البيت اقتصر على اللام تبعا لضرورة الشعر .

(ب) وإذا كان الفعل ماضيا منفيا تعين أن يكون النافى « ما »
ومنه قوله تعالى : ﴿ يحلفون بالله ما قالوا ﴾ (٣) . وكذلك
جواب القسم فى السورة الكريمة « ما ودعك ربك » (٤) .

ثالثاً : المقسم به :

وهو كل معظم كان المقسم يريد تحقيق ما أقسم عليه وتثبيته ، ذكر
الزركشى أن القسم فى القرآن الكريم ورد بثلاثة أشياء :
الأول : ورد القسم بذاته العليا الموصوفة بالربوبية فى سبعة مواضع :

(١) سورة الشمس من الآية ١ إلى ٩ انظر معانى القرآن للزجاج ٣٣١/٥ ، والبيان
فى غريب إعراب القرآن ٥١٦/٢ ، والنهر الماد لأبى حيان ٤٧٧/٨ ، وتلويح الأذهان
للبروسوى ٤/٥٥٥ .

أما الزخشرى فقد ذكر أن جواب القسم مقدر وهو : ليد مد من الله عليهم
الكشاف ٢٥٩/٤ .

(٢) البيت لامرئ القيس فى الديوان ٣٢ ، وهو من الطويل ، الفاجر : الكاذب ،
الصالى : الذى يصطل بالنار : يقول : لما خوفنى من السما أقسمت لها كاذباً أن ليس
منهم أحد إلا نائماً : والبيت من شواهد الجنى الدانى ١٣٥ والمغنى ٢٢٩ ، ٨٣٤ ،
والارتشاف ٤٨٤/٢ وشرح المفصل ٢٠/٩ وخزاة الأدب ٢٢١/٤ .

(٣) سورة التوبة آية ٩ .

(٤) سورة الضحى آية ٣ .

- ﴿ فلا وربك لا يؤمنن حتى يحكموك فيما شجر بينهم ﴾ النساء ٦٥
 ﴿ قل إى وربى إنه لحق ﴾ يونس ٥٣
 ﴿ فوربك لنسألنهم أجمعين ﴾ الحجر آية ٩٢
 ﴿ فوربك لنجشنهم والشیاطین ﴾ مريم آية ٦٨
 ﴿ فورب السماء والأرض إنه لحق ﴾ الذاریات ٢٣
 ﴿ قل بلى وربى لتیحنن ﴾ التغابن ٧
 ﴿ فلا أقسم برب المشارق والمغارب ﴾ المعارج ٤٠

كما ورد القسم بعزته فی موضع واحد وهو :

﴿ قال فبعزتك لأغوينهم أجمعین ﴾

وجاء القسم بلفظ الجلالة فی واحدة وعشرين آية هی :

- ﴿ ثم جاءوك یحلفون بالله إن أردنا إلى إحساننا وتوفيقنا ﴾ النساء ٦٢
 ﴿ أهؤلاء اللدین أقسموا بالله جهد إیمانهم ﴾ المائدة ٥٣
 ﴿ فیقسمان بالله إن ارتبیم لا نشتري به ثمنا ﴾ المائدة ١٠٦
 ﴿ فیقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما ﴾ المائدة ١٠٧
 ﴿ وأقسموا بالله جهد إیمانهم ﴾ الأنعام ١٠٩
 ﴿ وبیخلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم ﴾ التوبة ٤٢
 ﴿ وبیخلفون بالله إنهم لمنکم ﴾ التوبة ٥٦
 ﴿ یحلفون بالله لیرضوكم ﴾ التوبة ٦٢
 ﴿ یحلفون بالله ما قالوا ﴾ التوبة ٧٤

(١) الرهان فی علوم القرآن للزركشى ٤٠/٣ ، ٤١ وانظر الايمان فی علوم القرآن للسيوطی ٤٦/٤ .

- ﴿ سيحلفون بالله لكم ﴾ التوبة ٩٥
 ﴿ قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد ﴾ يوسف ٧٣
 ﴿ قالوا تالله تفتنون ذكر يوسف ﴾ يوسف ٨٥
 ﴿ قالوا تالله لقد آفرك الله علينا ﴾ يوسف ٩١
 ﴿ قالوا بالله إنك لمن ضالّك القديم ﴾ يوسف ٩٥
 ﴿ وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت ﴾ النحل ٣٨
 ﴿ تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك ﴾ النحل ٦٣
 ﴿ وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن ﴾ النور ٥٣
 ﴿ قالوا تقاسموا بالله لننبيته وأهله ﴾ النمل ٤٩
 ﴿ تالله إن كنا لمن ضلال مبين ﴾ الشعراء ٩٧
 ﴿ وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ﴾ فاطر ٤٢
 ﴿ قال تالله إن كدت لتردين ﴾ الصافات ٥٦

الثاني : القسم بفعله جل وعلا ومثل له الزركشى بقوله تعالى :

﴿ والسماء وما بناها . والأرض وما طحاها . ونفس وما سواها ﴾

«سورة الشمس ٥ ، ٦ ، ٧» ونقله السيوطي في الاتقان (١) .

الثالث : وورد القسم بمفعوله ومنه قوله تعالى :

﴿ والطور وكتاب مسطور ﴾ الطور آية ١

﴿ والنجم إذا هوى ﴾ النجم آية ١

قال ابن يعيش :

وورد القسم في الكتاب العزيز بمخلوقاته كثيراً تفخيماً وتعظيماً لأمر

الخالق ، فإن في تعظيم الصنعة تعظيم الصانع « (٢) .

(١) الاتقان في علوم القرآن ٤/٤٨ .

(٢) شرح المفصل لابن يعيش ٩/٩٣ .

اجتماع الشرط والقسم

يحتاج كل من الشرط والقسم إلى جواب ، فإذا اجتماعا في جملة واحدة لم يكن إلا جواب واحد ، ويتمين هذا الجواب للمتقدم منهما (١) ، بشرط ألا يسبقهما مبتدأ يفتقر إلى خير ، فإن تقدم المبتدأ عليهما وجب جعل الجواب للشرط مطلقا سواء أكان مقدما أم مؤخرأ نحو : أنا والله إن تأتني آتاك . قال سيبويه : لأن هذا الكلام مبني على أنا ألا ترى أنه حسن أن تقول : أنا والله إن تأتني آتاك (٢) .

ولكل من جواب الشرط وجواب القسم علامات وطلائح تحدده وتميزه عن الثاني ، وذكرت من قبل الصور التي يرد عليها جواب القسم ، أما جواب الشرط فيميزه ويحدده جزم المضارع كما في قوله تعالى : « إن تمسكم حسنة تسؤهم وإن تصيبكم سيئة يفرحوا بها » (٣) .

وقد يأتي الجواب مقرونا بالفاء وذلك إذا لم يصلح الجواب أن يكون شرطا (٤) :

وعلى ما تقدم نقول : عند تقدم الشرط على القسم : إن تذاكر

(١) الشرط المقصود هنا غير الامتناع « أي غير جواب لو ولولا ولوما » الذي يستحق الجواب إذا تقدم كان الجواب له وجواب القسم مخلوف ، لدلالة جواب الشرط عليه ، أما إذا تقدم القسم فالجواب أيضا للشرط ، والشرط وجوابه معا جواب القسم ،

(٢) الكتاب ٨٤/٣ .

(٣) سورة آل عمران آية ١٢٠ .

(٤) سيرد ذكر أمثلة له في « الفاء واستعمالاتها » .

والله فأنت ناجح أما إذا تقدم القسم على الشرط فيجب ملاحظة عدة أمور منها ما يتعلق بالشرط ، ومنها ما يتعلق بالقسم .

أولاً : ما يتعلق بالشرط :

أوجبوا أن يكون الشرط ماضياً لفظاً ومعنى أو معنى فقط ، قال الجاوي معللاً .

ليكون على وجه لا تعمل فيه أدوات الشرط فيطابق أى الشرط الجواب حيث يبطل عمل أدوات الشرط فيه (١) وقال الأشموني :

وما جاء على غير ذلك فضرورة (٢) .

ومن مجيء الشرط بعد القسم ماضياً لفظاً ومعنى قوله تعالى :

﴿ وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (٣) .

ومن مجيئه ماضياً معنى قوله تعالى :

﴿ وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ ﴾ (٤) .

﴿ وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٥) .

﴿ لَقَدْ لِمَ نَنْتَه لَأَرْجَمَنَّكَ ﴾ (٦) .

(١) الفوائد الغيبائية للجاوي ٢/ ٣٨٥ :

(٢) شرح الأشموني على الألفية ٤/ ٢١ :

(٣) سورة الزخرف آية ٨٧ .

(٤) سورة المائدة ٧٣ وانظر إملأه ما من به الرحمن ٢/ ٤٤٨ :

(٥) سورة الأعراف آية ٢٣ .

(٦) سورة مريم آية ٤٦ .

ثانياً : ما يتعلق بالقسم :

يتقدم القسم على الشرط ويكون ذلك على عدة صور هي :

- (أ) أن يكون بلفظ الفعل وذكر المقسم به والمقسم عليه :
- ومنه قوله تعالى : ﴿ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ اَرْتَبَيْتُمْ لَا تَنْشُرُوا مِنْهُنَّ اُنْفُسَكُمْ - فَذَرْهُمْ حَتَّى يَبْهَتَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَسْأَلُونَ عَنْكُمْ عَنْ دِيارِكُمْ لَوْ كَانُوا عَايِنِينَ ﴾ (١).

(ب) أن يكون لفظ القسم محذوفاً ، وعوض عنه بالام التي تسبق أداة الشرط ولها عندهم عدة مسميات :

- ١ - تسمى لام القسم أو لام اليمين عند سيبويه (٢).
 - ٢ - وسماها الزجاجة لام الشرط (٣).
 - ٣ - وسماها الهروي لام الجزاء ولام القسم (٤).
 - ٤ - وسميت أيضاً اللام الموطئة ، لأنها وطأت الجواب للقسم (٥).
 - ٥ - وسميت أيضاً اللام المؤذنة (٦).
- ومما ورد في القرآن الكريم من هذا النوع قوله تعالى :
- ١ - ﴿ لَنْ نَحْمِلَهُمْ اَمْرَهُمْ لَيْسَ جَنَّتُمْ وَلَيْسَ كُونُوا مِنَ الصَّاعِرِينَ ﴾ (٧).

(١) سورة المائدة آية ١٠٦ ، انظر التبيان في غريب اعراب القرآن ٣٠٨/١ والكشاف ٦٥٠/١ .

(٢) الكتاب لسيبويه ٨٣/٣ ، ١٠٨ ، وانظر معاني القرآن للقرائ ٦٦/١ .

(٣) اللامات للزجاجة ١٤٥ ، وانظر شرح ابن يعيش على المفصل ٢٢/٩ .

(٤) اللامات للهروي ١٣٥ .

(٥) انظر الجنى الداني للمراعي ١٣٧ ، ومعنى اللبيب لابن هشام ٣١٢ ، والبرهان

في علوم القرآن للزركشي ٤٦/٣ . (٦) الجنى الداني ١٣٧ .

(٧) سورة يوسف آية ٣٢ .

٢ - ﴿ لئن أُنزِلَتْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (١) .

٣ - ﴿ لئن رددتْ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلِبًا ﴾ (٢) .

٤ - ﴿ وَلئن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (٣) .

٥ - ﴿ وَلئن نَصَرُوهُمْ لَيُولُنَّ الْأَدْبَارَ ﴾ (٤) .

وغير هذه الآيات كثير في كتاب الله :

(ج) وقد يكون القسم مقدرًا ، ولا لام دالة عليه ، لكن يتم تقديرها وذلك على صورتين :

١ - ألا يكون الجواب مجزومًا أو مقترنًا بالفاء .

٢ - أن يكون الجواب متعينا للقسم .

فمن الصورة الأولى قوله تعالى :

﴿ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾ (٥) .

لم يتقدم قسم على الشرط ، إن اطعتموهم ، ، ومع ذلك لم يقترن

الجواب بالفاء :

قال أبو حيان :

وحذف الفاء من الضرائر فلا يكون في القرآن الكريم ، وإنما هو

جواب قسم هو اللام والتقدير : فوالله إن اطعتموهم إنكم لمشركون ، (٦) :

(١) سورة الإسراء آية ٦٢ .

(٢) سورة الكهف آية ٣٦ .

(٣) سورة الزخرف آية ٨٧ .

(٤) سورة الحشر آية ١٢ .

(٥) سورة الأنعام آية ١٢١ .

(٦) البحر المحيط ٢٧٣/٤ وانظر المغني ٣١١ .

ومن الصورة الثانية قوله تعالى :

﴿ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُوا لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (١)
﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٢) .

ففى الآيتين لم يتقدم قسم على الشرط « إن لم ينتهوا » ، و« إن لم تغفر لنا » وجاء الجواب لقسم مقلد والدليل تقدم اللام على الفعل ووجود نون التوكيد فى آخره . « ليمسَّنَّ ولنكوننَّ » .

ولذا ورد الجواب للشرط بأن كان مضارعاً مجزوماً فلا اعتبار للام المتقدمة على الشرط ، وتعد لاما زائدة (٣) لاموطئة للقسم خلافا للفراء الذى أجاز جعل الجواب للشرط مع تقدم القسم عليه (٤). ومن شواهدهم قول بعض بنى عقيل :

لئن كان ما حُدثته اليوم صادقاً أصم فى نهار القيظ للشمس بادياً
وأركب حملاً بين سرج وفروة وأعر من الخاتام صفرى شمالياً (٥)
وقول عمر بن أبى ربيعة :

(١) سورة المائدة آية ٧٣ .

(٢) سورة الأحرف آية ٢٣ .

(٣) اللامات للهوى ١٤٢ ، والبنى البلى ١٣٨ ، ومغنى اللبيب ٣١٢ .

(٤) انظر معانى القرآن للفراء ٦٦/١ ، ١٣١/٢ .

(٥) قيل إن البيتين لامرأة من بنى عقيل ، وبحرها الطويل ، وهما من شواهد الفراء فى معانى القرآن ٦٦/١ ، واللامات للهوى ، والمغنى ٣١٢ ، وشرح التصريح ٢٥٤/٢ ، ومعجم المواعع للسيوطى ٤٣/٢ ، وشرح الأشموفى ٢٩/٤ وخزانة الأدب ٥٣٨/٤ وشرح شواهد المغنى ٦١٠/٢ .

ألم بزينب إن البين قد أفدا قلّ الثواء لئن كان الرحيل غدا (١)
ففى الأول ورد الجواب فعلا مضارعاً مجزوماً وأصم .
وفى الثانى حذف الجواب ودل عليه ما قبله ، فلو كان ثم قسم
مقدر لزم الإجماع بحذف جوابين (٢) .

(١) البيت فى ديوان عمر بن أبى ربيعة ٣٨٣ وهو من شواهد المفعول ٣١٢ والجنح
الداني ١٣٨ . وشرح شواهد المفعول ٦١٠/٢ .
(٢) مفعول اليب ٣١٢ هـ

إذا

تأتى « إذا » على ضربين : اسماً وحرفاً وتكون مبنية على السكون ،
لمشابهتها للموصلات في الافتقار إلى الجملة بعدها (١) .

أولاً : إذا الاسم :

تأتى إذا الاسم ظرفاً متضمناً معنى الشرط ، وغير متضمن معنى
الشرط ، فتفيد الاستقبال ، وعند بعض النحاة تفيد الماضي وقد تخرج
عن الظرفية فتكون اسماً معرباً بحسب العوامل الداخلة عليه وتفصيل
ذلك كالتالى :-

أ - إذا ظرف متضمن معنى الشرط :

ويأتى الشرط والجواب بعدها على عدة صور هى :-

١ - أن يكونا ماضيين كما فى قوله تعالى : ﴿ وإذا أنعمنا على الإنسان
أعرض ونأى بجانبه ﴾ (٢) .

٢ - أن يكونا مضارعين كما فى قوله تعالى : ﴿ إذا يتلى عليهم يخرون
للأذقان سجدا ﴾ (٣) .

٣ - أن يكون الشرط ماضياً ، والجواب مضارعاً كما فى قوله تعالى :
﴿ وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع ﴾ (٤) .

(١) شرح ابن عيمش على المفصل ٩٥/٤ وذكر الجاهل أن سبب بنائها هو تضمناها
معنى الشرط (الفوائد الضيائية فى شرح الكافية ١٣٨/٢) .

(٢) سورة الإسراء آية ٨٣ .

(٣) سورة الإسراء آية ١٠٧ .

(٤) سورة المائدة آية ٨٣ .

٤ - أن يكون الشرط مفصلاً والجواب ماضياً نحو قوله تعالى :

﴿ إِذَا تَعَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجُودًا وَبُكِيًا ﴾ (١) .

ويأتى الجواب مقترناً بالفاء كما فى قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي

عَنى فِئْئى قَرِيبٌ ﴾ (٢) . وقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ (٣) .

كما يأتى جوابها مقترناً بإذا الفجائية ومنه قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِذَا

دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ (٤) .

والكثير فى إذا المتضمنة معنى الشرط أن يكون الشرط والجواب

ماضيين أو يكون الشرط ماضياً والجواب جملة طلبية مقترنة بالفاء ومنه

قوله تعالى : ﴿ إِذَا طَلَقْتِ الْمَرْأَةَ فَطَلِّقْوهَا ﴾ (٥) .

ولا يكون بعد إذا المتضمنة معنى الشرط إلا الفعل ظاهراً كان أم

مقدراً (٦) كما فى قوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ (٧) خلافاً للأنفـس الذى

أجاز وقوع المبتدأ بعدها وقد وافقه ابن مالك فى التسهيل حيث قال :

وقد غنى ابتدائية اسم بعدها عن تقدير فعل وفقاً للأنفـس (٨) .

وقال الرضى معللاً لمجىء المبتدأ بعدها : لعروض معنى الشرط (٩) .

(١) سورة مريم آية ٥٨ .

(٢) سورة البقرة آية ١٨٦ .

(٣) سورة آل عمران آية ١٥٩ .

(٤) سورة الروم آية ٢٥ .

(٥) سورة الطلاق آية ١ ، انظر المعنى ١٢٧ .

(٦) انظر الكتاب ١١٩/٣ ، والمقتضب ١٧٧/٣ .

(٧) سورة الانشقاق آية ١ .

(٨) تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد ٩٤ .

(٩) شرح الرضى على الكافية ١١٢/٢ .

وقال الجاني : لعدم نأصلها في الشرط مثل إن ولو (١) .

وإذا مضافة لجملة الشرط ، وناصبها الجواب على قول الجمهور ،
أما أبو حيان فقد أظهر فساده من وجوه ملخصها : وقوع إذا الفجائية
في الجراب أو الفاء أو مجيء الجواب منفيا بما وكلها لا يعمل ما بعدها
فيما قبلها .

وأجاز المرادى قول الجمهور بقوله : إن الجمهور إنما يقولون إن
العامل فيها جوابها إذا كان صالحاً للعمل ، فإن منع من عمله فيها
مانع . . . فالعامل فيها حيثئذ مقدر يدل عليه الجواب (٢) .

ولا يجوز بل إذا لمخالفتها إن الشرطية في كونها للمتيقن وجوده
أو المرجح ، أما إن فهي للمشكوك فيه ، قال سيويه : وسألته عن إذا
ما منعهم أن يجازوا بها ؟ فقال : الفعل في إذا بمنزلة في إذ ، إذا قلت :
أذكر إذ تقول ، فإذا فيما تستقيل بمنزلة إذ فيما مضى ويبين هذا
أن إذا تجيء وقتاً معلوماً ، ألا ترى أنك لو قلت آتيك إذا احمر البسر
كان حسناً ، ولو قلت آتيك إن احمر البسر كان قبيحاً ، فإن أبداً مبهمة
وكذلك حروف الجزاء ، وإذا توصل بالفعل (٣) .

والجزم بل إذا من قبيل الضرورة ومنه قول قيس بن الخطيم الأنصاري :

وإذا قصرت أسيفنا كان وصلها خطانا إلى أعدائنا فنضارب (٤)

(١) الفوائد الضيائية للجاني ١٣٨/٢ .

(٢) الجنى الداني ٣٦٩/٣٧٠ .

(٣) انظر الكتاب ١٣٤/١ ، ٦٠/٣ ، والمقتضب ٥٥/٢ ، والجنى الداني ٣٦٩ .

(٤) البيت من شواهد الكتاب ٦١/٣ ، والمقتضب ٥٧/٢ ، وشرح المفصل ٩٧/٤

٤٧/٧ ، وشرح الرضى على الكافية ١٠٩/٢ وشرح الأشموني على الألفية ١٣/٤ ،

وخزانة الأدب ١٦٢/٣ .

فالفعل « نضارب » جاء مجزوماً عطفاً على موضع « كان » ،
لأنها في محل جزم جواب إذا التي عملت عمل « إن » .

قال سيبويه : فهذا اضطرار وهو في الكلام خطأ « (١) » .

ب - إذا ظرف غير متضمن معنى الشرط :

وهي على صورتين :

الصورة الأولى : ظرف لما يستقبل من الزمان :

ومنه قوله تعالى : ﴿ وإذا ما غضبوا هم يفترون ﴾ (٢) .

وقوله تعالى : ﴿ والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون ﴾ (٣) .

قال ابن هشام :

إذا فيهما ظرف لخبر المبتدأ بعدها ، ولو كانت شرطية والجملة
الاسمية جواباً لا اقترنت بالفاء « (٤) » .

ومن مجيئها ظرفاً محضاً مجرداً من معنى الشرط وقوعها بعد القسم
في قوله تعالى : ﴿ والنجم إذا هوى ﴾ (٥) ﴿ والليل إذا يسر ﴾ (٦) .

﴿ والليل إذا يغشى ﴾ (٧) ﴿ والضحى والليل إذا سجى ﴾ (٨) .

(١) الكتاب ٦٢/٣ .

(٢) سورة الشورى ٣٧ .

(٣) سورة الشورى آية ٣٩ .

(٤) معنى اللبيب لابن هشام ١٣٩ .

(٥) سورة النجم آية ١ .

(٦) سورة القمر آية (٤) .

(٧) سورة الليل آية ١ .

(٨) سورة الضحى الآية ٢٠١ .

قال الرضى :

ليس فى إذا معنى الشرط ، إذ جواب الشرط إما بعده أو مدلول عليه بما قبله ، وليس بعده ما يصلح للجواب لا ظاهراً ولا مقدرأ لعدم توقف معنى الكلام عليه ، وليس ههنا ما يدل على جواز الشرط قبل إذا إلا القسم فلو كان إذا للشرط كان التقدير : إذا يغشى أقسم فلا يكون القسم منجزاً بل معلقاً بغشيان الليل وهو ضد المقصود إذ القسم بالضرورة حاصل وقت التكلم بهذا الكلام وإن كان نهاراً غير متوقف على دخول الليل (١).

ولذا فى آيتى النجم والليل للحال عند ابن هشام (٢) . ولما يستقبل من الزمان عند أبى حيان والمرادى (٣) وقد نقلاً قول الفراء فى تفسير قوله تعالى : ﴿وقالوا لاخوانهم إذا ضربوا فى الأرض﴾ (٤) إنه إذا كان ماضياً فى اللفظ فهو فى معنى الاستقبال (٥) .

الصورة الثانية : إذا ظرف لما مضى من الزمان :

وتكون « إذا » بمعنى « إذ » ذكره ابن مالك فى التسهيل حيث قال : وربما وقعت موقع « إذ » و « إذا » موقعها (٦) .

وذكره كل من المرادى وابن هشام واستشهدا له بقوله تعالى :

(١) شرح الرضى على الكافية ١١١/٢ ، وانظر المغنى ١٣٦ .

(٢) معنى اللبيب ١٣٠ .

(٣) ارتشاف الضرب ٢٣٨/٢ والجنى الدانى ٣٧٠ .

(٤) سورة آل عمران آية ١٥٦ .

(٥) انظر معانى القرآن للفراء ٢٤٣/١ ، والبيان فى غريب إعراب القرآن ٢٢٧/١ .

(٦) تسهيل القوائد وتكليل المقاصد لابن مالك ٩٣ .

﴿ولاعلى النين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه﴾ (١)
وقوله تعالى : ﴿ وإذا رأوا تجارة أو هوى انفضوا إليها ﴾ (٢) .
أما أبو حيان فقد منعه في الارتشاف (٣) .

ج - إذا معربة بحسب موقعها :

أى أنها تجردت من معنى الظرفية ، فتكون اسماً مبتدأ على ما ذكر
ابن جنى في قوله تعالى : ﴿إذا وقعت الواقعة﴾ (٤) والخبر إذا الثانية في
قوله تعالى : إذا رجعت الأرض رجا ، ومنعه ابن هشام بقوله : إذا الثانية
بدل من الأولى ، والأولى ظرف وجوابها محذوف لفهم المعنى ، وحسنه
طول الكلام ، وتقديره بعد « إذا » الثانية ، أى انقسمت أقساماً
﴿وكنتم أزواجاً ثلاثة﴾ (٥) .

وقيل من تجردتها عن الظرفية وقوعها مجرورة بحتى وهو كثير في
القرآن الكريم ومنه :

١ - ﴿حتى إذا جاموك يجادلونك﴾ (٦) .

٢ - ﴿حتى إذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما﴾ (٧) .

(١) سورة التوبة آية ٩٢ ،

(٢) سورة الجمعة آية ١١ وانظر الإقناع في علوم القرآن للسيوطي ١٤٩/٢ .

(٣) ارتشاف الضرب ٢٣٨/٢ ،

(٤) سورة الواقعة آية ١

(٥) معنى اللبيب ١٢٩ وانظر الجنى الداني ٣٧٢ ، والبرهان في علوم القرآن

القرآن ١٩٧/٤

(٦) سورة الأنعام آية ٢٥ .

(٧) سورة الكهف آية ٩٣ .

٣ - ﴿حقى إذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى إذا جعله نارا﴾ قال (١).

٤ - ﴿حقى إذا أتوا على وادى النمل قالت نملة﴾ (٢).

وجاءت آرائهم في إذا على النحو التالي :

١ - الجمور على أن إذا شرطية في موضع نصب ، وحقى قبلها ابتدائية .

٢ - إذا مجرورة بحقى وهو رأى الأخفش وتبعه ابن مالك .

٣ - جواز الوجهين عند الفارسي والزمخشري (٣) .

كما أجاز ابن مالك مجيء إذا المجردة عن الظرفية مفعولا به مستلزا له بقول الرسول صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها :

« إني لأعلم إذا كنت عني راضية وإذا كنت علي غضبي » (٤) ولم يرض ابن هشام ذلك حيث قال : إذا ظرف لمحلوف وهو مفعول أعلم ، وتقدمه شأنك » (٥) .

(١) سورة الكهف آية ٩٦ .

(٢) سورة النمل آية ١٨ .

(٣) انظر ارتشاف الضرب لأبي جيان ج ٢/٢٣٩ ومغنى اللبيب ١٢٨ والجنى الداني ٣٧٢ .

(٤) الحديث أخرجه البخارى (كتاب النكاح) .

(٥) مغنى اللبيب ١٢٩ .

ثانياً : إذا الحرف :

وهي المسماة إذا الفجائية ، وتختص بالدخول على الجملة الاسمية ولا تحتاج إلى جواب ، ويكون معناها الحال ، قال سيويه : تكون للشيء في حال أنت فيها وذلك في قولك : مررت فلذا زيد قائم (١) ومنه قوله تعالى : ﴿ فلذا هي حبة تسمى ﴾ (٢).

واختلفت كلمة النحاة في إذا الفجائية على النحو التالي :

١ - إنها ظرف مكان وهو مذهب المبرد ، وتبعه الفارسي ، وأبو الفتح وابن عصفور والزرکشی (٣).

٢ - إنها ظرف زمان وهو مذهب الرياشي والزجاج واختاره الزمخشري

٣ - إنها حرف وهو مذهب الكوفيين ، وتبعهم الخفش ، واختاره ابن مالك وهو الأقرب عند الرضی ، كما نجد ابن هشام وجمعه حيث قال : - ويرجمه قولهم : خرجت فلذا إن زيداً بالباب « بكسر إن ، لأن » إن « لا يعمل ما بعدها فيما قبلها » (٤).

ويظهر أثر هذا الخلاف في مثل : خرجت فلذا الأسد ، فلذا يجوز أن تكون ظرف مكان ، ولا يجوز أن تكون ظرف زمان ، لعدم جواز الإنخبار بالزمان من الجنة إلا إذا قلر حذف مضاف أي فلذا حضور الأسد.

(١) الكتاب ٢٣٢/٤ .

(٢) سورة طه آية ٢٠

(٣) انظر المقتضب ١٧٨/٣ ، الارتشاف ٢٤٠/٢ ، المغني ١٢٠ ، البرهان في

علوم القرآن ١٩/٤ .

(٤) انظر التسهيل ٩٤ ، شرح الكافية ١١٢/٢ ، الجني الداني ٣٧٤ المغني ١٢٠

ولا يجوز أن تكون إذا حرفاً ؛ لأن الحرف لا يخبر به ولا يخبر عنه (١).

ونتج عن الخلاف السابق خلاف آخر وهو ما العامل في إذا ؟
فإذا كانت الخبر فاعملها المقلد مفرداً « مستقر » أو جملة فعلية
« استقر » .

ولذا كان خبر المبتدأ الواقع بعدها ، فهو ناصبها سواء أكان مذكوراً
نحو : خرجت فلذا زيد قائم أم كان مقدراً نحو : خرجت فلذا الأسد
أما الزمخشري فقد ذكر أن عاملها فعل مقدر مشتق من لفظ المفاجأة
حيث قال في تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فلما جاءهم بآياتنا إذا هم منها
يضحكون ﴾ (٢) : فإن قات : كيف جاز أن يجاب به إذا المفاجأة ؟ قلت :
لأن فعل المفاجأة معها مقدر وهو عامل النصب في محلها كأنه قيل :
فلما جاءهم بآياتنا فاجأوا وقت ضحكهم » (٣).

وتبعه الجاهل حيث قال : وهو عامل لا يظهر وقد استغنوا عن إظهاره ؛
لقوة ما فيه من الدلالة عليه » (٤).

ومنه أبو حيان وابن هشام فقال الأول : « .. وما ادعاه الزمخشري
من إضمار فعل المفاجأة لم ينطق به ولا في موضع واحد ثم المفاجأة
التي ادعاه لا يبدل المعنى على أنها تكون من الكلام السابق بل المعنى يدل

(١) المعنى ١٢١ .

(٢) سورة الزخرف آية ٤٧ :

(٣) الكشف ٤٩٠/٣ ، ٤٩١ .

(٤) الفوائد الضيائية للجاهل ١٣٩/٢ .

على أن المفاجأة تكون من الكلام الذى فيه إذا نقول : خرجت فإذا الأسد والمعنى ففاجأتى الأسد وليس المعنى ففاجأت الأسد (١).

وقال الثانى : ولا يعرف هذا لغيره (٢).

أما إذا أتى تأتى فى جواب الشرط نائبة عن إلغاء ففى نحو قوله تعالى :

﴿ وإن نصبهم سيئة بما قدمت أيسهم إذا هم يقنطون ﴾ (٣)
ولاستعمالها شروط أربعة ذكرها الماردى (٤) وهى :

١ - أن يكون الجواب جملة اسمية .

٢ - أن تكون غير طلبية .

٣ - ألا تدخل عليها أداة نفى .

٤ - ألا تدخل عليها « إن » .

واستعمال إذا فى جواب الشرط أقل من استعمال الفاء فيه قال الرضى : لثقل لفظها وكون معناها من الجزاء أبعد من معنى الفاء وذلك لتأويله بأن وجود الشرط مفاجى لوجود الجزاء ومتهجم عليه (٥).

وورد فى الارتشاف والجنى الدانى قسماً آخر له « إذا » وهو مجيشها زائدة ، وقد نسب أبو حيان والماردى إلى أبى عبيدة وموضع الزيادة مجيشها بعد « بينا وبينما » ومنه قول الشاعرة :

(١) البحر المحيط ٢٠/٨ ، ٧١ .

(٢) معنى اللبيب ١٧١ .

(٣) سورة الروم آية ٣٦ .

(٤) الجنى الدانى ٣٧٥ .

(٥) شرح الرضى على الكافية ٢/٢٦٢ .

فبينما نسوس الناس والأمر أمرنا

إذا نحن فيهم سرقة ننتصف^(١)

وقول الشاعر :

بينما المرء في فنون الأمانى فإذا رائد المنون موائى (٢)

ونقل الرضى والمرادى قول الأصمعى بعدم وروده في فصيح . ولم
يقوده فقال الرضى : كان الأصمعى لا يستفصح إلا تركهما في جواب
بينما وبينما لكثرة مجيء جوابهما بينهما ، والكثرة لا تدل على أن
المكسور غير فصيح بل تدل على أن الأكثر أفصح^(٣) .

وقال المرادى :

والصحيح أنه عربى ولكن تركها أفصح^(٤) .

(١) البيت لحركة بيت النعمان ونسب إلى أختها هند وهو من شواهد أمالى ابن
الشرى ١٧٥/٢ ، وشرح الرضى على الكافية ١١٣/٢ ، والجنى الدانى للمرادى ٣٧٦
ومغنى اللبيب ٤١٠ ، ٤٨٥ ، وشرح شواهد المغنى ٧٢٣/٢ ، وجمع الموامع ٢١١/١ ،
والدرر ١٧٨/١ ، وغزاة الأدب ١٧٨/٣ .

(٢) البيت من شواهد المرزوقى فى شرح الحماسة ١٧٨٣ ، والجنى الدانى ٣٧٦
وغزاة الأدب ٣ : ١٧٨ .

(٣) شرح الرضى على الكافية ١١٣/٢ ،

(٤) الجنى الدانى ٣٧٦ .

اللام

تكررت اللام في السورة الكريمة ثلاث مرات في :

﴿ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ ﴾

فَاللَّامُ الْأُولَى :

لام الابتداء حرف مهمل لا عمل (١) له ، وتفيد توكيد الكلام (٢) .
ويرى البعض أن هذه اللام لشدة توكيدها وتحقيقها ما تدخل عليه لام قسم قال الزجاجي :

وغير منكر أن يكون مثل هذاقسماً ، لأن هذه مفتوحة كما أن لام القسم مفتوحة ، ولأنها مؤكدة محققة كتحقيق لام القسم (٣) .

وقال الشوكاني :

اللام جواب قسم محذوف أي الجنة خير لك من الدنيا مع أنه صلى الله عليه وسلم قد أوتي في الدنيا من شرف النبوة ما يصغر عنده كل شرف ويتضامل بالنسبة إليه كل مكرمة في الدنيا، ولكنها لما كانت الدنيا بأسرها مشوبة بالأكدار منقصة بالعوارض البشرية... لم تكن بالنسبة للآخرة شيئاً (٤) .

(١) أما اللام العاملة فهي على ضربين : عاملة للجر فتجر الظاهر والمضمر كما تجر المصدر المؤول من أن والمضارع نحو : «وأمرت لأن أكون أول المسلمين» (الزمر ١٢) وعاملة للجر وهي لام الأمر ومنه قوله تعالى : «وليقض علينا ربك» (الزخرف آية ٧٧) .

(٢) انظر الكشف ٢٦٤/٤ ، البحر المحيط ٤٨٥/٨ ، تنوير الأذهان للغرسي

٥٦١/٤ .

(٣) اللامات للزجاجي ٧٩ .

(٤) فتح التقدير الجامع بين فني الرواية والدراية وعلم التفسير للشوكاني ج ٥/٤٥٨

وإعراب الآخرة مبتدأ مرفوع ، والخبر خير ، ويرى مكى القيسى
أن الأصل : لدار الآخرة خير أى من إقامة الصفة مقام الموصوف (١) .
ويؤيده قوله تعالى :

﴿ ولدار الآخرة خير للذين يتقون ﴾ الأنعام ٣٢
وقوله تعالى :

﴿ ولا تجر الآخرة خير للذين آمنوا ﴾ يوسف ٥٧
الآخرة :

على وزن فاعلة . قال ابن خالويه : والمهزة في أول آخره ألف أصلية
فاه الفعل والثانية مجهولة (٢) .

والصحيح أن ألف اسم الفاعل زائدة ، أما الألف المجهولة الأصل
فكألف في حاج وصاب (٣) .

خير : اسم تفضيل ، يقال : فلان خير من فلان وجاء في لغة بني حامر :
هذا أخير من ذاك بالمهزة . والصحيح أن هذه الكلمة وكلمة وشرة
لما كثرت استعمالهما في الكلام ، حذفت همزتهما للتخفيف ، ولم
يلغظوا بهما إلا في فعل التمتع خاصة (٤) .

(١) الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/ ١٨٩ .

(٢) إعراب ثلاثين سورة لابن خالويه ١١٨ .

(٣) انظر شرح ابن النظم على الألفية ٧٩٠ .

(٤) انظر المسائل العنصرية للفارسي ٢٦٤ ، إعراب القرآن للنحاس ٥ / ٢٤٩ .
درة الفواص في أوهام الفواص للحريزي ٥١ وتسهيل القوائد وتكميل المقاصد لابن
مالك ١٣٣ :

اللام الثانية في « لك » :

عبد ابن خالوية اللام زائدة ، وورد لفظ « خير » في القرآن الكريم
معدى للضمير باللام ومنه قوله تعالى :

﴿ ذلكم خير لكم عند بارئكم ﴾ البقرة ٥٤

﴿ وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون ﴾ البقرة ١٨٤

وورد مضافاً للذكورة والمعرفة ومنه قوله تعالى :

﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ﴾ آل عمران ١١٠

﴿ وارزقنا وأنت خير الرازقين ﴾ المائدة ١١٤

ولم أجد لفظ « خير » مضافاً للضمير في القرآن الكريم ، وأيته
في قول الرسول صلى الله عليه وسلم : خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم
لأهل^(١).

وقوله صلوات الله عليه وسلامه : خيركم من تعلم القرآن وعلمه^(٢).
وزيادة اللام في « لك » لم أجد أحداً قاله إلا ابن خالوية وبالرجوع
للمواضع التي تزداد فيها اللام نجدها على النحو التالي :

١ - تزداد اللام بين الفعل المتعدي ومفعوله ومنه قوله تعالى :

﴿ وأمرنا لنسلم لرب العالمين ﴾ الأنعام ٧١

٢ - وتراد بين المضاف والمضاف إليه ومنه « لا أخالك » عند سيبويه^(٣)

بإضافة أخ للضمير

(١) رواه الترمذي والدارمي وإسناده صحيح .

(٢) رواه البخاري .

(٣) الكتاب ٢/٢٠٦ .

٣ - ونزاد لتقوية عامل ضعف بتأخره أو بكونه فرعاً في العمل فمن
الأول قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ (١) ومن الثاني قوله
تعالى: ﴿مَصْلَقًا لِّمَا مَعَهُمْ﴾ (٢) .
وعلى هذا يجوز أن تكون اللام زائدة بين المضاف والمضاف إليه .

من الأولى :

الأول : مؤنث الأول والأصل وولى مما فاؤه وعينه واو ، فاستثقل لزومهما
في الأول ، فأبدلت الأولى همزة :

وهو مجرور بالحرف « من » وجره بكسره مقدرة للتعلل والجار
والمجرور متعلق بـ خير .

اللام الثالثة في « ولسوف » :

اختلفت كلمتهم حول اللام في « لسوف » وبيان هذا الخلاف
كالتالي :-

١ - اللام عند ابن خالويه للتأكيد ، وسوف تأكيد للاستقبال
وكذلك نقل عن أبي علي الفارسي أن اللام في جواب القسم ونابت
« سوف » عن إحدى النونين (٣) .

وقال ابن الأنباري : ولم تدخل النون مع اللام هنا وإن كانت النون

(١) سورة يوسف آية ٤٣ v

(٢) سورة البقرة آية ٩١ :

(٣) انظر إعراب ثلاثين سورة ١١٥ ، ١١٨ ، وتفسير أبي السعود ١٧٠/٩ ،
وفتح القدير الجامع بين فني الرواية والنراية للشوكاني .

لا تركاد تنفك عن اللام في هذا النحو لما كان (سوف) ، لأن النون إنما تدخل مع اللام لتدل على أن اللام لام قسم ، ٧ (لام) ابتداء فلما دخلت على (سوف) علم أنها لام قسم لا لام ابتداء ، لأن لام الابتداء لا تدخل على سوف (١) .

وذكر ابن يعيش أن لام القسم أصلها لام الابتداء حيث قال :
اعلم أن هذه اللام لام الابتداء . . . لأنها تتعري من معنى الجواب وتخلص للابتداء ولا تتعري من الابتداء ، فلذلك كان أخص معنيها .
واللام في « ولسوف يعطيك ربك فترضى » للتأكيد واستغنى عن النون لزوال الشك بوجود (سوف) (٢) . وعليه فاللام وقعت في جواب القسم .

٢ - ورأى الزمخشري أن اللام للابتداء وأن في الكلام حلفاً تقديره : ولأنت سوف يعطيك حيث قال : لام الابتداء لا تدخل إلا على الجملة من المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر وأن يكون أصله : ولأنت سوف يعطيك (٣) .

ومنع أن تكون اللام للقسم لاشتراط اجتماعها مع نون التوكيد وعلل المعنى الجمع بين حرفي التوكيد والتأخير بقوله : العطاء كائن لا محالة وإن تأخر لما في التأخير من المصلحة (٤) .

(١) البيان في غريب إعراب القرآن ٥٢٠/٢ .

(٢) شرح المفصل لابن يعيش ٢١/٩ .

(٣) الكشف للزمخشري ٢٦٤/٤ .

(٤) الكشف للزمخشري ٢٦٤/٤ .

٣- ولم يرتض ابن الحاجب كلام الزمخشري حيث قال: وأما قول بعضهم إنها لام الابتداء وإن المبتدأ مقدر بعدها ففساد من جهات .

إحداها : أن اللام مع الابتداء كقد مع الفعل ، وإن مع الاسم فكما لا يحذف الفعل والاسم ويبقيان بعد حذفهما كذلك اللام بعد حذف الاسم .

الثانية : أنه إذا قدر المبتدأ في سوف يقرم زيد يصير التقدير لزيد سوف يقوم زيد . ولا يخفى ما فيه من الضعف .

الثالثة : أنه يلزم إضمار لا يحتاج إليه الكلام (١) .

والمرادى يخالف الزمخشري بقوله : هو مشروط (اجتماع اللام والنون) عند القائلين به بالأى يفصل بين الفعل واللام بحرف التنفيس ، أو قد أو بمعموله فيمتنع حينئذ دخول النون فقد اضمح أن عدم النون في « وسوف » ليس مانعاً من جعل اللام جواب القسم (٢) .

وذكر ابن هشام رأى المرادى وزاد عليه قوله :

« إنما يضعف قول الزمخشري أن فيه تكلفين لغير ضرورة وهما تقدير محذوف ، وخلع اللام عن معنى الحال ، لئلا يجتمع دليل الحال والاستقبال .. وقوله إن لام القسم مع المضارع لا تفارق النون ممنوع ، بل تارة تجب اللام وتمتنع النون وذلك مع التنفيس ، ومع تقديم المفعول بين اللام والفعل نحو قوله تعالى : ﴿ ولئن تم أو قتلتم لأني الله تحشرون ﴾ (٣) .

(١) أمالي ابن الحاجب ٢٧٨/١ وانظر المغني لابن هشام ٣٠٢ وما بعدها .

(٢) المغني الثاني للمرادى ١٢٧ .

(٣) مغني اللبيب ٣٠٣ والآية الكريمة من سورة آل عمران ورثها ١٥٨ .

سوف

وردت في قوله تعالى : ﴿ ولسوف يعطيك ربك فترضى ﴾ .

وهو حرف يدل على التأخير والتنفيس (١) ، ويخلص المضارع للاستقبال ويزيل عنه الشياخ كالسين ، إلا أن زمانه أبعد من السين وهو أشد تراخياً في الاستقبال وأبلغ تنفيساً على قول البصريين (٢) .

قال ابن يعيش :

ولذلك يقال : سرفته إذا أطلت الميعاد كأنك اشتقتت من لفظ سوف فعلا (٣) .

ولعل جعلها أبلاغ من السين بسبب كثرة حروفها تبعاً لقولهم :

إن زيادة المبني تدل على زيادة المعنى .

وذهب الكوفيون إلى أن السين منقصة من سوف حذفوا الواو والفاء لكثرة الاستعمال (٤) .

وحكى فيها : سف : وسؤوسى وأنشدوا قول الشاعر :

(١) وقد ذكر السهيل أن هناك تقارباً في المعنى بين هذا الحرف والاسم المشتق « السوف » حيث قال : سوف حرف ، ولكنه على لفظ السوف الذى هو الهم لرائحة ما ليس بمحاضر وقد وجدت رائحته ، كما أن « سوف » هذه التى هى حرف - تدل على أن ما يعلها ليس بمحاضر وقد علم وقوعه وانتظر إياه . انظر نتائج الفكر فى النحو للسهيل ص ١٢٤ .

(٢) الكتاب ١/ ١٩٨ ، ٤/ ٢٣٣ ، المقتضب ٢/ ٥ ، الجنى الدانى ٤٥٩ ،

(٣) شرح ابن يعيش على المفضل ١٤٨/ ٨ .

(٤) انظر معانى القرآن للقراء ٣/ ٢٧٣ ، وإعراب ثلاثين سورة لابن خالويه ١١٨

والجنى الدانى ٤٥٨ ، ومعنى اليب ١٨٥ .

فإن أهلك فسو تجدون فقدى وإن أسلم يطب لكم المعاش (١)

قال الرماني :

وهو من الشاذ الذي لا يؤخذ به (٢).

وقال ابن يعيش :

حكاية ينفرد بها بعض الكوفيين مع قلتها (٣) واختار المرادى ما ذكره الكوفيون حيث قال : نقل الكسائي عن أهل الحجاز « سو أفعل » بحذف الفاء في غير ضرورة فدل على أنها لغة (٤).

ورفض أبو البركات الأنباري ما رواه الكوفيون محتجاً بأن روايتهم انفردوا بها فلا يكون فيها حجة ، كما أن هذه الرواية إن تم قبولها فمن الشاذ الذي لا يعبا به بسبب قلته (٥).

وعلى ما تقدم ومن خلال إحصاء المواضع التي وردت فيها كل من السين وسوف في القرآن الكريم وجدت أن السين أكثر عدداً من سوف ولا مائع من جعل كل منهما أصلاً مستقلاً بذاته . واستعمال سوف كثير في الوعيد والتهديد وقد تستعمل في الوعد (٦).

(١) البيت مجهول القائل وهو من شواهد الجني الداني ٤٥٩ ، ومع الهوامع ٧٢/٢ ، والنور ٢ : ٨٩ .

(٢) انظر معاني الحروف للرماني ١٠٩ .

(٣) شرح ابن يعيش على المفصل ١٤٩/٨ .

(٤) الجني الداني للمرادى ٤٥٨ .

(٥) الإنصاف في مسائل الخلاف بين البصريين والكوفيين ٦٤٧/٢ .

(٦) انظر الائتقان في علوم القرآن للسيوطي ١٩٨/٢ .

مثال الوعيد قوله تعالى: ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مِنْ أَضَلِّ سَبِيلًا﴾ (١).

ومجيئها للوعد في قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ (٢).
أما السين فالأكثر فيها استعمالها في الوعد ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وِثْدًا﴾ (٣).
وقد تأتي للوعيد ومنه قوله تعالى: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ (٤).

والفردت عن السين بأحد أمرين :

الأول : دخول اللام عليها كما في الآية الكريمة ولا يتأتى ذلك في السين والسبب عدم اجتماع حرفين على حرف واحد مفتوحين زائدين على الكلمة ، ولشدة اتصال بعضها ببعض واتصالها بالكلمة ربما أدى ذلك في بعض الكلمات إلى اجتماع أربع متحركات أو أكثر نحو : لسيجد فتثقل الكلمة وكثيراً ما يهربون من هذا الثقل فطرحوا دخول اللام على السين (٥).

الثاني : قد تفصل بالفعل الملقى ومنه قول الشاعر :-

(١) سورة الفرقان آية ٤٢ .

(٢) سورة الضحى آية ٥ .

(٣) سورة مريم آية ٩٦ .

(٤) سورة الشعراء آية ٢٢٧ .

(٥) الجني الداني ٤٥٩/٤٦٠ انظر الالتفات في علوم القرآن ٢/ ١٩٨ ،

وما أدرى وسوف إخالُ أدرى أقوم آل حصن أم نساء (١)
وسوف حرف مبني على الفتح قال الرماني : فتحت كراهية الخروج
من الواو إلى الكسر مع كثرة الاستعمال ، وعدم إعمالها على الرغم من
اختصاصها بالفعل ، لأنها صارت كأحد أجزائه (٢).

يعطيك وبك :

« يعطى » من الأفعال الناصية لمفعولين ليس أصلهما المبتدأ والخبر
وماضيه رباعي ، لذا ضم حرف المضارعة ، والكاف المتصلة بالفعل
المفعول الأول ، أما مفعوله الثاني فمحذوف جوازاً .

ويجوز حذف الأول وبقاء الثاني كما في قوله تعالى :

﴿ أفرأيت الذي تبلى وأعطى قليلاً وأكندى ﴾ النجم آية ٣٤

وورد حذفهما معاً في قوله تعالى :

﴿ فأمّا من أعطى واتقى وصدق بالحسنى ﴾ الليل ٥ ، ٦

والفرض من حذفهما الإيجاز ؟ لأن الفرض الشناه على المعطى (اسم
الفاعل) دون التعرض للمعطى والمعطى (اسم المفعول) ومثال ذكر المفعولين
في قوله تعالى :

﴿ إنا أعطيناك الكوثر ﴾ .

(١) البيت لزهير بن أبي سلمى في الديوان ٧٣ وهو من الوافر من شواهد ابن
جنى في الخصائص ٢ : ١٥١ ، وأما ابن الشجري ٢ : ٣٣٤ ، ومعنى اللبيب ٦١ ،
١٨٥ ، ٥١٣ ، ٥١٩ ، والمجمع ١ : ١٥٣ ، ٢٤٨ ، ٧٢/٢ ، والنذر ١/١٣٦ ، ٢٠٦ ،
٨٩/٢ .

(٢) معاني الحروف للرماني ١٠٩ .

وورد الفعل « أعطى » في القرآن الكريم ماضيا مضارعاً وورد منه الماضي بصيغة « تفاعل » في قوله تعالى :

﴿ فنادوا أصحابهم فتعطى فمقر ﴾ . القمرآية ٢٩
وذكر اسم المصدر وهو « عطاء » في خمسة مواضع من القرآن الكريم وهي :

﴿ وأما الذين سئلوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجدوذ ﴾ . هود ١٠٨

﴿ كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً ﴾ الإسراء ٢٠

﴿ جراء من ربك عطاء حساباً ﴾ النمل ٣٦

﴿ هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب ﴾ ص ٣٩

ولم يرد المصدر « إعطاء » في القرآن الكريم ، ولا ننسى أن المصدر بعمل عمل فعله فيصبح أن نقول : إن إعطائك الفقير حسنة يقربك إلى الله ينصب الفقير مفعولاً أول ، وحسنة مفعولاً ثانياً .

قال ابن مالك في الألفية :

بفعله المصدر الحق في العمل مضافاً ، أو مجروراً ، أو مع ال

كما ورد إعمال لإسم المصدر عمل الفعل في قول القطامي :

أكفراً بعد رد الموت عنى وبعد عطائك المائة الرتاها

ينصب المائة مفعولاً لاسم المصدر « عطاء » المضاف لفاعله « الضمير

المتصل » .

ربك :

فاعل يعطى تقدم عليه المفعول الأول « الكاف » وجوباً لأنه ضمير متصل ولا يجوز انفصاله .

فسترضى :

وورد الفعل الماضى « رضى » فى أربع عشرة آية وهى :-

- ١ - ﴿ وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ المائدة ٣
 - ٢ - ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم ﴾ المائدة ١١٩
 - ٣ - ﴿ أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ﴾ التوبة ٣٨
 - ٤ - ﴿ فإن أعطوا منها رضوا ﴾ التوبة ٥٨
 - ٥ - ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله ﴾ التوبة ٥٩
 - ٦ - ﴿ إنكم رضيتم بالعمود أول مرة ﴾ التوبة ٨٣
 - ٧، ٨٤ - ﴿ رضوا بأن يكونوا مع الخوالف ﴾ التوبة ٨٧، ٩٣
 - ٩ - ﴿ والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه ﴾ التوبة ١٠٠
 - ١٠ - ﴿ إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا ﴾ يونس ٧
 - ١١ - ﴿ يؤمنون لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولاً ﴾ طه ١٠٩
 - ١٢ - ﴿ لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة ﴾ الفتح ١٨
 - ١٣ - ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ﴾ المجادلة ٢٢
 - ١٤ - ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه ﴾ البينة ٨
- وظهر أن الفعل يأتى لازماً « رضى عنهم » ومتعلياً « رضيت لكم الإسلام ديناً ، رضوا ما آتاهم ، رضى له قولاً » .

وورد الماضي على وزن « تفاعل » في آيتين هما :

١ - ﴿ فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ﴾ البقرة ٢٣٢

٢ - ﴿ ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة ﴾ النساء ٢٤
ويقصد به إظهار كل واحد منهم الرضا بصاحبه .

كما ورد الفعل على وزن « افعل » ماضياً في قوله تعالى :

١ - ﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ﴾ الأنبياء ٢٨

٢ - ﴿ وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ﴾ النور ٥٥

٣ - ﴿ إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ﴾ . الجن ٢٧

أما الفعل المضارع فقد ورد من الثلاثي « يرضى » بفتح الياء والرباعى « يرضى » لازماً ومتعدياً في قوله تعالى :

١ - ﴿ ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم ﴾ البقرة ١٢٠

٢ - ﴿ فلنولينك قبلة ترضاها ﴾ البقرة ١٤٤

٣ - ﴿ فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ﴾ البقرة ٢٨٢

٤ - ﴿ إذ يبيتون ما لا يرضى من القول ﴾ النساء ١٠٨

٥ - ﴿ وليرضوه وليقتروا ما هم مقترفون ﴾ الأنعام ١١٣

٦ - ﴿ وما كن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله ﴾ التوبة ٢٤

٧ - ﴿ يحلفون بالله ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه ﴾ التوبة ٦٢

- ٨ - ﴿ يحلفون لكم لترضوا عنهم فإن ترضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين ﴾ التوبة ٩٦
- ٩ - ﴿ قال هم أولاء على إثرى وعجلت إليك رب لترضى ﴾ طه ٨٤
- ١٠ - ﴿ ومن آتاه الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى ﴾ طه ١٣٠
- ١١ - ﴿ وأن أعمل صالحاً ترضاه ﴾ النمل ١٩
- ١٢ - ﴿ لينخلنهم مُدخلا يرضونه ﴾ الحج ٥٩
- ١٣ - ﴿ ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن كلهن ﴾ الأحزاب ٥١
- ١٤ - ﴿ إن تكفروا فإن الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر ﴾ الزمر ٧
- ١٥ - ﴿ وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذريتي ﴾ الأحقاف ١٥
- ١٦ - ﴿ إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴾ النجم ٢٦
- ١٧ - ﴿ إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى ﴾ الليل ٢١
- ١٨ - ﴿ ولسوف يعطيك ربك فترضى ﴾ الضحى ٥
- ولوحظ في الفعل أنه تعدى بنفسه في مواضع ، وعن في مواضع وعن مواضع أخرى وورد تعدية الفعل على قول الشاعر :
- إذا رضيت على بنو قشير لعمر الله أعجبني رضاه (١)
- والمقصود : رضيت على بنو قشير .

(١) البيت للحميف بن خمير العقيلي غنح حكيم بن المسيب القشيري وهو من شواهد المقتضب ٣٢٠/٢ والأخفش في معاني القرآن ٢٠٦/١ ، وارتشاف الضرب لأبي حيان ٤٥٣/٢ ، والمحق ١٩١ ، ٨٨٧ ، شرح ابن الناظم ٣٩٨ ، والأشمونى ١٦٩/٢ ، وابن عقيل ٢٥/٢ ، والتصريح ١٤/٢ ، والخازنة ٢٤٧/٤ .

ومصدر الثلاثي رضا ورضوان ، ومصدر الرباعي إرضاء يقول الراغب
الأصفهاني عن الرضا والرضوان :

رضا العبد عن الله أن لا يكره ما يجرى به قضاءه ، ورضا الله عن
العبد هو أن يراه مؤتمرا لأمره منتهيا عن نهيه والرضوان : الرضا الكثير ،
ولما كان أعظم الرضا رضا الله تعالى خص لفظ الرضوان في القرآن بما
كان من الله تعالى (١).

قال تعالى :

- ١ - ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مَّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ ﴾ آل عمران ١٥
- ٢ - ﴿ أَفَمَن اتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَن بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ ﴾ آل عمران ١٦٢
- ٣ - ﴿ وَاتَّبِعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴾ آل عمران ١٧٤
- ٤ - ﴿ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا ﴾ المائدة ٢
- ٥ - ﴿ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ ﴾ المائدة ١٦
- ٦ - ﴿ يَبْشِرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ ﴾ التوبة ٢١
- ٧ - ﴿ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ التوبة ٧٢
- ٨ - ﴿ أَفَمَن أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرَ التَّوْبَةِ ﴾ ١٠٩
- ٩ - ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا اسْتَعْطَا اللَّهُ وَكَرَهُوا رِضْوَانَهُ ﴾ محمد ٢٨
- ١٠ - ﴿ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ﴾ الفتح ٢٩
- ١١ - ﴿ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا
مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ﴾ الحشر ٨

(١) المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني ٢٨٦ ، ٢٨٧ :

- ١٢ - ﴿ ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور ﴾ الحديد ٢٠
- ١٣ - ﴿ ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله ﴾ الحديد ٢٧
- أما المصدر الثانى الوارد فى القرآن الكريم فهو التراضى وذكر فى موضعين هما :-

- ١ - ﴿ فإن أرادا فصلا عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما ﴾ البقرة ٢٣٣
- ٢ - ﴿ إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ﴾ النساء ٢٩
- وورد اسم الفاعل من الثلاثى وهو راض وأصله راضو قلبت الواو ياء ، لتطرفها إثر كسرة فصار « راضى » فاستثقلت الضمة على الياء فحذفت ، فالتقى ساكتان - الياء بعد حذف حركتها والتنوين - فحذفت الياء فصار الوزن « فاع » بحذف اللام .
- وذكر اسم الفاعل مؤنثا فى القرآن الكريم فى آيتين هما :
- ١ - ﴿ وجره يومئذ ناعمة لسميها راضية ﴾ الغاشية ٩
- ٢ - ﴿ ارجعى إلى ربك راضية مرضية ﴾ الفجر ٢٨

قال ابن خالويه : « أقيمت فاعلة مقام مفعولة » (١) .

أما الزمخشري فقد قال : راضية منسوبة إلى الرضا كالدراع والنابل والنسبة نسبتان : نسبة بالحرفة ونسبة بالفعل أو جعل الفعل لها مجازا وهو لصاحبها » (٢) .

(١) إعراب ثلاثين سورة لابن خالويه ١١٥ :

(٢) الكشاف للزمخشري ١٥٣/٤

واسم المفعول من رضى هو مرضى. والأصل : مرضوة فقبلوا من
الواو ياء ، لأنها أخف . ثم اجتمعت الواو والياء والسابق منهما ساكن
فقلبت الواو وادغمت الياء ثم قلبت ضمة العين كسرة لتناسب الياء .
وورد في القرآن الكريم في آيتين هما :

١ - ﴿ وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه
مرضياً ﴾ . مريم ٥٥

٢ - ﴿ ارجعى إلى ربك راضية مرضية ﴾ الفجر ٢٨

ووردت الصفة على وزن فاعيل بمعنى فاعل أو مفعول على ما ذكر
العكبرى (١)

في قوله تعالى : ﴿ يرثنى ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضياً ﴾
مريم ٦

الفاء (١)

تكررت الفاء في السورة ثمانى مرات في « فترضى ، فآوى ، فهدى ، فأغنى ، فأما ، فلا تقهر ، فلا تنهر ، فحدث » .

وجاءت الفاء في السورة على ضربين :-

(أ) عاطفة ،

(ب) رابطة « جوابية » .

والفاء العاطفة إما أن تعطف مفرداً على مفرد فتكون مفيدة الترتيب والتعقيب وإما أن تعطف جملة على جملة فتفيد السببية غالباً (٢) .^١

قال السهيلي : الفاء موضوعة للتعقيب وقد تكون للتسبيب والترتيب وهما راجعان إلى معنى التعقيب ، لأن الثاني بعدها أبداً ، إنما يحىء في عقب الأول « (٣) » .

والفاء عاطفة في « فترضى ، فآوى ، فهدى ، فأغنى » وهى مفيدة معنى السببية والتعقيب .

(١) ضد الرمانى الفاء من العوامل وحلل لذلك بقوله : لأنها تخص أحد القيلين دون الآخر « انظر معاني الحروف الرمانى ٤٣ » .
والصحيح غير ما ذكر فالفاء عاطفة للأسماء ، والأفعال فكيف تخص بقيل دون الآخر ؟ !

(٢) المفيدة معنى السببية إما أن تعطف جملة على جملة- وإما أن تعطف صفة على مثلها فن الأولى : « فوكره موسى فقضى عليه » القصص آية ١٥ ، ومن الثانية « ولا تكون من شجر من زقوم فالتوت منها البطون فشاربون عليه من الحميم » الواقعة ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ انظر ارتشاف الضرب ٦٣٦/٢ ، والجنى الدانى ٦٤ ، ومغنى اللبيب ٢١٥ :
(٣) نتائج الفكر في النحو للسهيلي ص ٢٥٠ .

وتحتمل أن تكون جواباً للاستفهام في «فأوى» (١).

أما الفاء الجوابية الرابطة فيقصد بها شيان :

الأول : فاء السببية التي تضمم بعدها «أن» وجوبا بشرط أن تسبق هذه الفاء بنفى محض أو طلب محض ومنه قوله تعالى : ربنا اطمس على أموالهم وأشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا » (٢) وقوله تعالى : « لا يقضى عليهم فيموتوا » (٣).

الثاني : فاء الجراء الواقعة في جواب الشرط إذا لم يكن صالحاً لوقوعه شرطا واختيرت الفاء لقول الرضى . لمناسبتها له معنى ، لأن معناه التمعيب بلا فصل ، والجزاء متعقب للشرط (٤).

وأمثلة جواب الشرط المقترن بالفاء كثيرة ومنها قوله تعالى : «إن كنتم تحبون الله فاتبعوني» (٥) فالجواب اقترن بالفاء لأنه جملة طلبية فعلها طلب ، وقوله تعالى : «وما يفعلوا من خير فلن يكفروه» (٦) اقترن الجواب بالفاء لأنه منفي بلن وقوله تعالى : «من يرتل منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه» (٧) الجواب مقترن بسوف.

(١) انظر إعراب ثلاثين سورة من القرآن ١١٩ .

(٢) يونس آية ٨٨ وانظر معاني القرآن للأخفش ٤٢٦/٢ ، ٤٥٠ ، ٥٤٩ ،

٥٥٧ ، ٥٧٣ ، ٦٠٦ .

(٣) سورة فاطر آية ٣٦ .

(٤) شرح الرضى على الكافية ٢٦٢/٢ :

(٥) سورة آل عمران آية ٣١ .

(٦) سورة آل عمران آية ١١٥ :

(٧) سورة المائدة آية ٥٤ .

وقوله تعالى : ﴿وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير﴾ (١)
الجواب جملة اسمية . وقوله تعالى : ﴿إن يسرق فقد سرق أخ له من
قبل﴾ (٢) لأن الجواب جملة فعلية فعلها ماضٍ مقرون بقصد .

وتتصل الفاء أيضاً بخبر الموصول إذا تضمن معنى الشرط كما في
قوله تعالى : ﴿والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك
منكم﴾ (٣).

قال الأنطش :

فجعل الخبر بالفاء كما تقول الذى يأتينى فله درهمان فتلحق
الفاء لما صارت في معنى المجازاة (٤) .

واتصلت الفاء بجواب أما ؛ لأن فيه معنى الشرط قال سيبويه : لازمة
في جواب أما « (٥)

(١) سورة الألقام آية ١٧ .

(٢) سورة يوسف آية ٧٧ .

(٣) سورة الأنفال آية ٧٥ .

(٤) معاني القرآن للأنطش ٥٤٩/٢ ، ومغنى اللبيب ٢١٩ ،

(٥) انظر الكتاب لسيبويه ٤٣٥/٤ ، والجنى اللداني للمرادى ٦٦ ، ولها حديث

آخى عند الكلام عن « أما » .

الهمزة

وردت الهمزة في قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَجْعَلْ يَتِيمًا ﴾ .

والهمزة ترد في الكلام على ضربين :

أحدهما : التسليه .

الثاني : الاستفهام .

وهمزة الاستفهام تسمى أم الباب ، لأنها اختصت بأمور هي :

- ١ - أنها تأتي لطلب التصور وطلب النصديق أى يستفهم بها عن المفرد وعن النسبة فمن الأول : أزيد عندك أم عمرو ؟
ومن الثاني : أزيد قائم ؟

- ٢ - أنها تتصلر الجملة وتتقدم على حروف العطف ومنه قوله تعالى :
﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (٢) وقوله تعالى : ﴿ أَأَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ عَامِنْتُمْ بِهِ الْآنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴾ (٣) .
وهي مسألة خالفت فيها الزمخشري الجمهور حيث رأى أن الهمزة في محلها الأصل وأن العطف على جملة مقدرة بينها وبين العاطف (٤)
وقوله مردود لما فيه من تكلف ولعدم اطراحه في

(١) سورة البقرة آية ٤٤ .

(٢) سورة الأعراف آية ١٨٥ .

(٣) سورة يونس آية ٥١ .

(٤) انظر الكشف للزمخشري ٢٧٧/١ .

جميع المواضع ، ولجزم الزمخشري بما قاله الجمهور في مواضع منها قوله تعالى : ﴿ أَفَأَمَّنْ أَهْلَ الْقَرْيَةِ أَنْ يُاتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا ﴾ (١) بأنه معطوف على ما قبله ﴿ فَأَخْلَيْنَاهُمْ بِغَتَّةٍ وَمَنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (٢) .

٣ - جواز حذف الهمزة سواء تقدمت على « أم » نحو قول عمر بن أبي ربيعة :

فوالله ما أدرى وإن كنت داريا بسبع رمين الجمر أم بشمان (٣)
أم لم تتقدما كقول الكميت :

طربت وما شوقا إلى البيت أطرب ولا لعبا منى ، وذو الشيب يلعب (٤)
والتقدير : أو ذو الشيب يلعب ؟ ، لأن المعنى على الاستفهام .

الرابع : أن الهمزة تدخل على الإثبات والنفي فمن الأول : أزيد عندك ؟ ومن الثاني قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ (٥) .

الخامس : أنها تخرج عن الاستفهام الحقيقي إلى ثمانية معان :

(أ) التسوية : وتقع همزة التسوية بعد قولك : سواء ، وليت

(١) سورة الأعراف آية ٩٧ .

(٢) سورة الأعراف آية ٩٥ .

(٣) البيت من شواهد الكتاب ٧٥/١ ، والمقتضب ٣٩٤/٣ ، وشرح المفصل ١٥٤/٨ وشرح ابن الناظم على الألفية ٥٣١ ، ومغنى اللبيب ٢٠ وشرح ابن عقيل ٢٣٠/٢ .

(٤) البيت في المعانيات وهو من شواهد ابن جني في المختص ٥٠/١ والخصائص ٢٨١/٢ وابن هشام في المغنى ٢٠ ، والعين في هامشه على انحرافه ١١١/٣ ، ومع المعاني ١٩٥/١ ، ٦٩/٢ والدرر ١٦٧/١ ، ٨٥/٢ .
(٥) سورة الإنشراح آية ١ .

شعري ، وما أبالي ومنه قوله تعالى : ﴿سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم﴾ (١).

(ب) الإنكار الإبطالي : فإن كان ما بعدها مثبتاً أفادت الهمزة عدم وقوعه وأن مدعيه كاذب ، وإذا كان ما بعدها منفياً أفادت إثباته ، لأن نفي النفي إثبات فمن الأول قوله تعالى : ﴿أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة إناثاً﴾ (٢) ومن الثاني قوله تعالى : ﴿ألم يجعلك يتيماً فتأوى﴾ (٣) ذكره ابن هشام (٤) ، وذكر المراتي أن المعنى المستفاد من الهمزة في الآية التذكير. (٥).

قال السيوطي عن الإنكار الإبطالي : وكثيراً ما يصحبه التوكيد وهو وفي الماضي بمعنى لم يكن ، وفي المستقبل بمعنى « لا يكون » (٦) ففى آية الإسراء المعنى : لم يفعل ذلك .
(ج) الإنكار التوبيخي : وتفيد أن ما بعدها واقع وأن فاعله ملوم ومنه قوله تعالى ﴿أتعبدون ما ننحتون﴾ (٧).

(١) سورة البقرة آية ٦ .

(٢) سورة الإسراء آية ٤٠ :

(٣) سورة الضحى آية ٦ .

(٤) معنى اليب ٢٥ .

(٥) الجنى الداني ٣٢ وقد عبر عن الإنكار التوبيخي بالتقرير كل من الزجاجة في كتابه حروف المعاني والصفات ٣٣ والرهاني في كتابه معاني الحروف ٣٣ ، وابن خالويه في إعراب ثلاثين سورة ١١٩ .

(٦) الامتقان في علوم القرآن ٢٣٥/٣ .

(٧) سورة الصافات آية ٩٥ .

(د) التقرير : ويقصد به حمل المخاطب على الإقرار والاعتراف بأمر استقر عنده ثبوته أو نفيه ، ويجب أن يليها الشيء الذى تقرر به ومنه قوله تعالى : ﴿أأنت قلت للناس اتخلوني وأى المين﴾ (١) .

(هـ) التهكم : ومنه قوله تعالى : ﴿أصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا﴾ (٢) .

(و) الأمر : ومنه قوله تعالى : ﴿وقل للذين أوتوا الكتاب والأمين أسلمتم ؟ فإن أسلموا فقد اعتدوا﴾ (٣) .

(ز) التعجب نحو قوله تعالى : ﴿ألم تر إلى ربك كيف مّد الظل﴾ (٤) .

(ح) الاستبطاء : ومنه قوله تعالى : ﴿ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله﴾ (٥) .

« يجهدك » :

أصله « يُوجِد » وقعت السواو بين علوتيهما الياء المفتوحة قبلها والكسرة بعدها فحذفت فصار الوزن « يعل » .

والفعل مجزوم بلم وعلامة جزمه السكون والفاعل ضمير مستتر جوازاً يعود على الله .

(١) سورة المائدة آية ١١٦ .

(٢) سورة هود آية ٨٧ .

(٣) سورة آل عمران آية ٢٠ .

(٤) سورة الفرقان آية ٤٥ .

(٥) سورة الحديد آية ١٦ .

والفعل نصب مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر، والمفعول الأول الضمير المتصل والثاني « يتيماً » .

وذكر الفعل في القرآن الكريم بصيغة الماضي ثمانى وثلاثين مرة ،
وورد بصيغة المضارع سبعا وستين مرة .

وتعددت الصور التي جاء عليها المفعولان ، فورد المفعول الأول ضميراً متصلاً كالآية الكریمية ، وورد اسماً موصولاً كما في قوله تعالى : ﴿ ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ﴾ (١) .

وورد اسماً ظاهراً كما في قوله تعالى : ﴿ وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين ﴾ (٢) وتعددت الصور التي جاء عليها المفعول الثاني ، فورد مفرداً كما في آيات الضمى ، وجاء جملة كما في قوله تعالى : ﴿ وجدها تغرب في عين حمئة ﴾ (٣) وشبه جملة في قوله تعالى : ﴿ كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً ﴾ (٤) .

فأوى :

إذا كان الفعل بمد الحمزة فأصله أفأوى قلبت الثانية ألفاً لاجتماع همزتين الأولى مفتوحة (همزة القطع) والثانية ساكنة (باء الفعل) .

والمضارع منه يؤوى والأمر منه آو ، واسم الفاعل على وزن مُفْعِل (بكسر العين) مؤوى « فاعل إعلال قاض » فصار مؤي بوزن مُفْع واسم

(١) سورة الأعراف آية ٤٤ :

(٢) سورة الأعراف آية ١٠٢ :

(٣) سورة الكهف آية ٨٦ :

(٤) سورة آل عمران آية ٣٧ .

المفعول منه « مَوْؤَى » بوزن مُفَعَّل وقلبت فيه الياء ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها .

والمصدر منه إِيوَاء وأصله إَأْوَى قلبت الياء همزة لتطرفها إثر ألف زائدة وقلبت همزة الثانية ياء لاجتماع همزتين في أول الكلمة والثانية ساكنة لذا قلبت حرفا من جنس حركة همزة الأولى .

أما إذا كان الفعل ثلاثيا فمضارعه آوَى ومصدره الأَوَى واسم الفاعل منه آوٍ بوزن فاع ، واسم المفعول مأوًى بتشديد الياء وأصله : مأوًوًى اجتمعت الواو والياء والسابق منهما ساكن فقلبت الواو ياءً وأدغمت الياء في مثيلتها .

مع ملاحظة أن الفعل الرباعى متعد ، والفعل الثلاثى يأتى لازماً ومتعدياً . قال أبو عبيد : يقال : أويته بالقصر ، على فعلته ، وأويته بالمد على أفعلته بمعنى واحد (١) .

وكلا الفعلين وردا في القرآن الكريم فالثلاثى في قوله تعالى :

١ - ﴿ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ ﴾ الكهف آية ١٠

٢ - ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ ﴾ الكهف آية ٦٣

أما الفعل الرباعى ففى قوله تعالى :

١ - ﴿ فَأَوَّاكُم وَأَيَّدَكُم بِنَصْرِهِ ﴾ . سورة الأنفال آية ٢٦

٢ - ﴿ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ الأنفال ٧٢

(١) انظر كتاب فعلت وأفعلت للزجاج ص ١٠٢ ، وإعراب ثلاثين سورة من سور القرآن لابن خالويه ١١٩ .

- ٣ - ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَنَصَرُوا أَوْلَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ الأنفال ٧٤
 ٤ - ﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ ﴾ يوسف ٦٩
 ٥ - ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبَوِيهِ ﴾ يوسف ٩٩
 ٦ - ﴿ أَلَمْ يَجْعَلْ يَتِيمًا فَتَآوَى ﴾ الضحى ٦

ومجيء المضارع في قوله تعالى :

- ١ - ﴿ قَالَ سَآوَى إِلَى جَبَلٍ يَعْصِفُ مِنْ الْمَاءِ ﴾ هود ٤٣
 ٢ - ﴿ قَالَ لَوْ أَنِّي بِيَكُمُ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾ هود ٨٠
 ٣ - ﴿ تَرَجَى مِنَ نَشَاءٍ مِنْهُمْ وَيُؤْوَى إِلَيْكَ مِنَ تَشَاءٍ ﴾ الأحزاب ٥١
 ٤ - ﴿ وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ ﴾ المعارج ١٣

أما فعل الأمر ففى قوله تعالى :

- ﴿ فَأَوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ ﴾ الكهف ١٦
 وورد في القرآن اسم المكان « مأوى » في اثنتين وعشرين آية منها
 ثلاث آيات عن الجنة ، وتسع عشرة آية عن جهنم .
 فالمأوى المنسوب للجنة في قوله تعالى :

- ١ - ﴿ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ السجدة ١٩
 ٢ - ﴿ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴾ النجم ١٥
 ٣ - ﴿ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾ النازعات ٤١
 والمأوى المنسوب إلى النار في :

- ١ - ﴿ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوًى لِلظَّالِمِينَ ﴾ آل عمران ١٥١

- ٢ - ﴿ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ ﴾ . آل عمران ١٦٢
- ٣ - ﴿ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَهَادُ ﴾ آل عمران ١٩٧
- ٤ - ﴿ فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ . النساء ٩٧
- ٥ - ﴿ أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴾ . النساء ١٢١
- ٦ - ﴿ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ ﴾ المائدة ٧٢
- ٧ - ﴿ فَقَدْ بَلَعُوا غَضَبَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ ﴾ الأنفال ١٦
- ٨ - ﴿ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ . التوبة ٧٣
- ٩ - ﴿ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ جَاءَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ التوبة ٩٥
- ١٠ - ﴿ أُولَئِكَ مَأْوَاهُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ يونس ٨
- ١١ - ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ﴾ الرعد ١٨
- ١٢ - ﴿ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴾ الإسراء ٩٧
- ١٣ - ﴿ وَمَأْوَاهُمْ النَّارُ وَلِبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ . النور ٥٧
- ١٤ - ﴿ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ . العنكبوت ٢٥
- ١٥ - ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ ﴾ السجدة ٢٠
- ١٦ - ﴿ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ الجاثية ٣٤
- ١٧ - ﴿ مَاوَاهُمْ النَّارُ هِيَ مَوْلَاهُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ الحديد ١٥
- ١٨ - ﴿ وَاغْلَظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ التحريم ٩
- ١٩ - ﴿ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾ النازعات ٣٩

الجميل في السورة

تنقسم الجملة من حيث الإعراب إلى نوعين :

(أ) جملة لها محل من الإعراب .

(ب) جملة ليس لها محل من الإعراب .

وبين المرادى الجميل من حيث الإعراب وعلمه حيث قال : إن أصل الجمل ألا يكون لها محل من الإعراب ، لأن الجملة أصلها أن تكون مستقلة لا تتقصر بمفرد ، ولا تقع موقعه ، وما كان من الجمل له محل من الإعراب فإنما ذلك لوقوعه موقع المفرد وسده مسده ، فتصير الجملة الواقعة موقع المفرد جزءاً لما قبلها ، فيحكم على موضعها بما يستحقه المفرد الواقع في ذلك المحل ، مثال ذلك أنك إذا قلت : زيد أبوه قائم ، فـ « أبوه قائم » جملة وقعت خبراً للمبتدأ وأصل خبر المبتدأ أن يكون مفرداً ، فالجملة المذكورة واقعة موقع المفرد فيحكم على موضعها بالرفع ، كما يحكم على لفظ المفرد لو حل محلها. إذا فهمت هذا فتقول : كل جملة يسد المفرد مسدها فلا موضع لها من الإعراب » (١).

وعلى ما فهم من كلام المرادى يتضح أن الغالب على جمل الآيات عدم حلول المفرد محلها أى ليس لها محل من الإعراب وإليك بيانها : جملة القسم « والضحى » ابتدائية وتسمى مستأنفة وكذلك « ألم ينجلك

(١) رسالة في جمل الإعراب للمرادى ص ٦١ :

يتيما ، وجملة « ما ودعك ربك » جواب القسم ولا يحل المفرد محلها .
وعطففت عليها جملة « وما قل » فهي تابعة لما لا محل له ، وكذلك :
« وللآخرة خير لك من الأولى ، وسوف يعطيك » ، و « فترضى » .

وجملة « فسأوى » ، تابعة للجملة المستأنفة ، وجملة : وجدك وكذلك
« هدى » و « أغنى » .

وكذلك الجمل الثلاث « فلا تقهر » ، « فلا تنهر » ، فحدث « وقعت
أجوبة لشرط غير جازم وهو « أما » .

والجملة التي لها محل من الإعراب في السورة هي جملة « سجا » إذ
محلها الإعرابي الجر بإضافة إذا إليها .

أما

تأتى أما (بفتح الهمزة وتشديد الميم) على عدة أوجه :

الأول : أن تكون قطعا وأخذنا فى كلام مستأنف ، ومنه ما يرد فى أوائل الكتاب من نحو : أما بعد كذا(١).

الثانى : أن تكون مركبة من حرفين هما أن المصدرية الناصبة وما المأتى بها عوضاً عن كان المحذوفة ومنه قول الشاعر :

أبا خراشة أما أنت ذا نفسٍ فلن قوى لم تأكلهم الضمير(٢)

وأصل الكلام :

لأن كنت ذا نفس حذفتم لام التحليل ، لأن حذفها مع أن مطرد(٣) ثم حذفتم « كان » وحدها فانفصل الضمير (٤) فصار الكلام : أن أنت ذا نفس ، وجيء به ما « عوضاً عن كان فصار الكلام : أن ما أنت ذا نفس ، وأدغمتم النون فى الميم ، لتقارب مخرجيهما .

والمسموع فى حذف كان والتعويض عنها به ما « إذا كان اسمها

(١) كتاب معانى الحروف للرماني ١٢٩ .

(٢) البيت للعباس بن مرداس ، والمقصود بأبى خراشة خفاف بن ننبه ، والضبع المقصود به السنة المهدية . والبيت من شواهد الكتاب ٢٩٣/١ ، وإيضاح الشعر للقارصى ٧١ وانحصار الصل لابن جني ٣٨١/٢ ، معانى الحروف للرماني ١٣٠ ، شرح المفصل ٩٩/٢ و ١٣٢/٨ ، وشرح الرضى ٢٥٣/١ ، والجنى الداني ٥٢٨ ، والمغنى ٥٤ ، ٨٤ ، ٥٧٢ ، ٩١١ ، وشرح الأشموني على الألفية ٢٤٤/١ .

(٣) الأشموني ٢٤٤/١ .

(٤) قال الرماني : حذفتم كان وعوض عنها ما وآتى الضمير المتفصل ، لأن التاء ضمير متصل لا يقوم بنفسه .

ضمير المخاطب ، والقياس لا يمنعه في غيره فقد مثل سيبويه بنحو : أما زيد ذاهبا ذهبت معه (١) .

وورد عن الكوفيين (٢) أن (أن) في مثل هذه المواضع شرطية كإن مكسورة الهمزة ورجحه الرضى حيث قال :

ولا أرى قولهم بعيداً من الصواب لمساعدة اللفظ والمعنى لإياه ، أما المعنى فلأن معنى قولهم أما أنت ذا نفر . إن كنت ذا عدد فلست بفرد ، وأما اللفظ فلمجىء الفاء في هذا البيت (٣) .

وقد رجحه أيضاً ابن هشام بعده (٤) .

الوجه الثالث لكما :

المركبة من أم المنقطعة (٥) وما الاستفهامية ، وقد أدمغت الميم في الميم ومنه قوله تعالى : ﴿ أَمَا ذَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٦) .

(١) الكتاب ٢٩٣/١ .

(٢) انظر السيرافي في هامش الكتاب ٢٩٣/١ وارثشاف الضرب لأبي حيان ١٠٠/٧ .

(٣) شرح الرضى على الكافية ٢٥٣/١ ، ٢٥٤ .

(٤) معنى اللبيب لابن هشام ٥٣ .

(٥) أم المنقطعة حرف غير حافظ عند الجمهور ، وصحبت منقطعة لانقطاع الصلة بين ما قبلها وما بعدها وتأتي في ثلاثة أساليب هي :

أ - أن تكون مسبوقة بجملة خبرية ومنه قوله تعالى : « تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين » ، أم يقولون أفراءه : السجدة آية ٢ ، ٣ .

ب - أن تكون مسبوقة بهزمة مقيدة معنى الإنكار ومنه قوله تعالى : « لهم أرجل يمشون بها » أم لهم أي يمشون بها « الأعراف آية ١٩٥ .

ج - أن تكون مسبوقة باستفهام بغير الهمزة ومنه قوله تعالى : « هل يستوى الأعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور » الرعد آية ١٦ .

(٦) سورة النحل آية ٨٤ .

ومنه قول الشاعر :

فأجبتها أما لجسمى أنه أودى بنى من البلاد فودعوا(١).

قال أبو علي الفارسي .

« أما » وهى أم المنقطة و « ما » التى للاستفهام فيكون التأويل :

نجسى أنه أودى بنى من البلاد (٢).

الوجه الرابع : أما التفصيلية :

وهى المذكورة فى الآيات الكريمة « فأما اليتيم فلا تقهر ، وأما السائل

فلا تنهر . وأما بنعمة ربك فحدث » .

وأما عند جمهور النحاة حرف بسيط غير مركب . قال سيبويه : وأما
البقى فى قولك : أما زيد فمنطلق ، فلا تكون حكاية وهى بمنزلة شرورى (٣)
وورد عن ثعلب أن أما مركبة من إن وما حذف فعل الشرط بعدها وفتحت
الهمزة (٤) ، ونسب الرضى هذا القول للكوفيين بعامة حيث قال : ويجوز
أن يكون أما عند الكوفيين إن الشرطية ضمت إليها ما عند
حذف شرطها (٥) .

(١) البيت لأن ذؤيب اللؤلؤ وهو من الكامل من شواهد الفارسي فى إيضاح

الشعر ٩٤ وابن جنى فى شرح التصريف ٣ : ١١٧ .

(٢) إيضاح الشعر الفارسي ٩٤ .

(٣) الكتاب ٣/٣٣٢ .

(٤) ذكره كل من أبى حيان فى الارتشاف ٢/٥٦٨ ، والمرادى فى الجنى

الداني ٥٢٣ .

(٥) شرح الرضى على الكافية ٣٩٧/٢ .

وورد قلب الميم الأولى في أما ياء واستدلوا على ذلك بقول الشاعر :

رأت رجلاً أما إذا الشمس عارضت فيضحي ، وأما بالعشى فيحضر (١)

معاني أما :

لأما ثلاثة معان هي : التفصيل والشرط والتوكيد وبيانها على النحو التالي :

أولاً : التفصيل :

وهو الغالب فيها ، ويستدل على إفادتها معنى التفصيل بطريقتين أولهما :

استقراء مواقعها ، والثاني : عطف مثلها عليها .

وأمثلتها في القرآن الكريم كثيرة جداً ومنه قوله تعالى : ﴿يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتكم بعد ایمانكم فلدنوا العذاب بما كنتم تكفرون ، وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون ﴾ (٢) .

وقوله تعالى : ﴿أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أهييها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا . وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفراً فأردنا أن يبلهما ربهما

(١) البيت لمعمر بن أبي ربيعة من الطويل ، وعارضت ارتفعت في الألف ، وبخضر يؤلمه البرد في أطرافه والبيت في الديوان ص ٨٦ ، وهو من شواهد الكامل ٦٦/١ ، والمختص ٢٨٤/١ وشرح الرضى ٤٠٠/٢ وتذكرة النحاة لأبي حيان ١٢٠ ، والجنى الداني ٥٢٧ ، ومعنى اللبيب ٧٩ ومع المعام ٦٧/٢ ، وشرح الأشموني على الألفية ٣٥/٤ ، وغزاة الأدب ٥٥٢/٤ .

(٢) سورة آل عمران الآيتان ١٠٦ ، ١٠٧ .

غيراً منه زكاة وأقرب رحماً وأما الجدار فكان لفلانين يتيمين في المدينة
وسكان تحته كنز لهما (١) .

وقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى
وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى وَكَذَبَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى ﴾ (٢) .

وبين الجاء في الفوائد الضيائية المراد بالتفصيل عندما قال : تفصيل
ما أجمله المتكلم في الذكر نحو قولك : جاءني إخوانك أما زيد فأكرمه ،
وأما عمرو فأخنته ، وأما بشر فأعرضت عنه ، أو ما أجمله في الذم
ويكون معلوماً للمخاطب بواسطة القرائن (٣) .

واشترط تكرارها إذا كانت لتفصيل المجهول وقد يترك تكرارها
استغناءً بذكر أحد القسمين عن الآخر أو بكلام يذكر بعدها في موضع
ذلك القسم :

فالأول : نحو قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ
وَأُنْزِلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ، فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاهْتَصَمُوا
بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ ﴾ (٤) وقسّمه في المعنى :
﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَهُمْ كَذَا وَكَذَا ﴾ .

والثاني : نحو قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ
مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ

(١) سورة الكهف الآيات ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ .

(٢) سورة القيل الآيات ٥ ، ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ .

(٣) الفوائد الضيائية في شرح الكافية ٣٨٧/٢ .

(٤) سورة النساء الآيات ١٧٤ ، ١٧٥ .

زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ﴿١﴾ .
أى وأما غيرهم فيؤمنون به ويكلمون معناه إلى ربهم ، ويدل على ذلك
قوله تعالى : ﴿والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا﴾ ﴿٢﴾
وكأنه قيل : وأما الراسخون في العلم فيقولون ... (٣) .

وقد تأنى أما لتغير تفصيل خلالها لما ذهب إليه جمهور النحاة . قال
الرضي : قد تجرد عنه وقد التزم بعضهم هذا المعنى أيضاً فيها في جميع
مواقعها فالتزم ذكر المتعدد بعدها ، وجعل قوله تعالى : والراسخون
في العلم « بعد قوله : ﴿أما الذين في قلوبهم زيغ﴾ على معنى : وأما الراسخون
وهذا وإن كان محتملاً في هذا المقام إلا أن جواز السكوت على مثل قولك :
أما زيد فقائم ، يندفع دعوى لزوم التفصيل فيها (٤) .

وقد قال ابن هشام أيضاً بتجرد أما من معنى التفصيل ومثل له
بنحو : أما زيد فمنطلق (٥) .

ثانياً : الشرط :

أما عند الجمهور حرف فيه معنى الشرط وتأولوه به مهما يكن من
شيء وهو قائم مقام أداة الشرط وفعله .

(١) سورة آل عمران آية ٧ :

(٢) الآية نفسها :

(٣) انظر معنى اللبيب ٨١ ، وشرح التصريح بمضمون التوضيح ٢٦١/٢ .

(٤) شرح الرضي على السكاكية ٣٩٥/٢ :

(٥) معنى اللبيب ٨٢ وانظر شرح الأسموني ٣٢/٤ :

قال سيوييه :

وأما - أما - ففيها معنى : الجزء كأنه يقول : عبد الله مهما يكن من أمره فمطلق ، ألا ترى أن الفاء لازمة لما أبداً (١) .

وقال المبرد :

أما المفتوحة فيها معنى المجازاة وذلك قولك : أما زيد فاه درهم وأما زيد فأعطاه درهما . فالتقدير : مهما يكن من ~~في~~ فأعط زيداً درهما فلزمت الفاء الجواب لما فيه من معنى الجزاء (٢) .

وبتتبع آراء النحاة نجد موافقتهم ما جاء عن سيوييه والمبرد من أن (أما) فيها معنى الشرط وهذه الموافقة من جانب الرمخشى وابن يعيش وأبي حيان والمرادى وابن هشام وابن عقيل (٣) .

أما الرضى فقد قال : هي حرف معنى : إن ، وجب حلف شرطها لكثرة استعمالها في الكلام ، ولكونها في الأصل موضوعة للتفصيل ، وهو مقتضى تكررها كما ذكرنا من قولنا أما زيد ففقيه ، وأما عمرو فمتكلم ، فيؤدى إلى الاستثقال لهذا أيضاً ، حلف ذلك وجوباً لفرض معنوى ، وذلك أنهم أرادوا أن يقوم ما هو الملزوم حقيقة في قصد المتكلم

(١) الكتاب ٢٣٥/٤ :

(٢) انظر المقتضب ٣٥٤/٢ ، ٢٧/٣ ومعاني القرآن للزجاج ١٠٥/١ وإيضاح الشعر للدارسى ٧٧ ، والتسهيل لابن مالك ٢٤٥ ، وشرح ابن الناظم للألفية ٧١٥
(٣) انظر الكشف ١٦٦/١ ، وشرح ابن يعيش على المفصل ١١/٩ ، وارتشاف الضرب ٥٦٨/٢ والجنى الداني ٥٢٢ ، وأوضح المسالك لابن هشام ٢٠٦/٣ ، وشرح ابن حقيـل على الألفية ٣٩٠/٢ :

مقام الشرط الذى يكون هو الملزوم فى جميع الكلام ... وأصل أما زيد فقامم أما يكن من شيء فزيد قائم يعنى إن يكن فى الدنيا شيء يقع قيام زيد فهذا جزم بوقوع قيامه وقطع به ؛ لأنه جعل وقوع قيامه وحصوله لازماً لوقوع شيء فى الدنيا وما دامت الدنيا باقية فلا بد من حصول شيء فيها . ثم لما كان الغرض الكلى من هذه الملازمة المذكورة بين الشرط والجراء لزوم القيام لزيد حذف الملزوم الذى هو الشرط أى يكن من شيء وأقيم ملزوم القيام وهو زيد مقام ذلك الملزوم . . . وبقي الفاء بين المبتدأ والخبر ؛ لأن فاء السببية ما بعدها لازم لما قبلها فحصل غرضك الكلى وهو لزوم القيام لزيد . (١) .

وكذلك ذكر كل من أبى حيان والمرادى (٢) أن بعض النحاة ذهب إلى أن « أما » حرف إخبار فيه معنى الشرط ، ولم يعينا قائله ، ووجدت مكى القيسى يذكره ولعله يكون صاحب هذا رأى . (٣) .

فنظهر من خلال هذا العرض ما يأتى :

- ١ - أما حرف متضمن معنى الشرط وفعله عند الجمهور بطريق النياية .
- ٢ - أما حرف مفيد معنى الشرط بطريق الأصالة عند الرضى .
- ٣ - أما حرف فيه معنى الشرط أى عن طريق التضمنين .

وما يعيننا فى هذا المقام أن تقدير الجمهور لأما به مهما يكن من شيء يقصد به المعنى البحث (٤) ؛ لأن « مهما » اسم وأما حرف كما

(١) شرح الرضى ٣٩٦/٢ .

(٢) ارتشاف الضرب ٥٦٨/٢ والجنى الدانى ٥٢٢ .

(٣) مشكل إعراب القرآن لمكى القيس ص ٨٤ .

(٤) شرح الرضى ٣٩٧/٢ .

لا يلزم التقدير بمهما يكن من شيء بل يجوز تفسير غيره بما يليق بالمحل. (١).

ثالثاً : التوكيد :

ذكر الزمخشري أن أما تفيد التوكيد وذلك عند قوله تعالى : ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ (٢).

حيث قال : أما فيه معنى الشرط ، ولذلك يجاب بالقاه ، وفائدته في الكلام أنه يعطيه فضل توكيد ، تقول : زيد ذاهب ، فإذا قصدت توكيد ذلك ، وأنه لا محالة ذاهب ، وأنه بصدد الذهاب ، وأنه منه عزمة ، قلت : أما زيد فذاهب ، ولذلك قال سيوي في تفسيره : مهما يكن من شيء فزيد ذاهب . وهذا التفسير مدلل بفائدتين : بيان كونه توكيداً ، وأنه في معنى الشرط (٣).

ويذكر أبو حيان لإفادة أما التوكيد ولا ينسبه إلى قائله الزمخشري حيث قال : تصدير الجملتين بأما التي معناها الشرط مشعر بالتوكيد إذ هي أبليغ من : فالذين آمنوا يعلمون ، والذين كفروا يقولون إذ قد تقرر أن ما برز في حيز « أما » من الخبر كان واقعا لا محالة (٤) وقد استحسن ابن هشام كلام الزمخشري حيث قال : لم أر من أحكم ذكره غير الزمخشري (٥).

(١) معنى اليب ٨٣ وشرح الأشموني ٣٤/٤ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٦ .

(٣) الكشف ٢٦٦/١ :

(٤) البحر المحيط ١٢٤/١ .

(٥) معنى اليب ٨٢ وانظر الأشموني ٣٤/٤ .

أحكام أما :

لأما في جملتها عدة أحكام ذكرها النحاة وأولوها عنايتهم وهي :

١ - ألا يأتي بعدها فعل ؛ لأنها لما كانت نائبة عن فعل الشرط وأداته فمجيء فعل بعدها يوهم بأنه فعل الشرط (١) .

٢ - ويستلزم وجود الفاء في جملتها وسماها الخليل فاء العماد (٢) وسماها الفارسي فاء الجواب ويؤكد على أنها للجواب بقوله :

الذي يدل على أن الفاء جواب أنها لا تخلو أن تكون للعطف أو للجزاء فلا يجوز أن تكون للعطف ؛ لأنها لو كانت له لم تخل من أن تعطف مفرداً على مفرد أو جملة على جملة ، وليس في هذا الكلام واحد منهما ، فإذا لم يكن ثبت أنها ليست عاطفة ، وإذا لم تكن عاطفة كانت للجزاء (٣) .

كما أكد ابن هشام أنها فاء الجواب حيث قال : لو كانت للعطف لم تدخل على الخبر ، إذ لا يعطف الخبر على مبتدئه ، ولو كانت زائدة لصح الاستغناء عنها ، ولما لم يصح ذلك ، وقد امتنع كونها للعطف تعين أنها فاء الجزاء (٤) .

٣ - تقديم أحد أجزاء الجملة على الفاء وقد علل له ابن جني بقوله :

إن العرب كما تعني بالمعاني فتحققها ، فكذلك أيضاً تعني بالألفاظ

(١) البهجة المرضية في شرح الألفية للسيوطي ١٦١ .

(٢) كتاب الجمل المنسوب للخليل ٣١٣ .

(٣) إيضاح الشعر للفارسي ٧٦ ، ٧٧ .

(٤) مغني اللبيب ص ٨٠ .

فتصلحها ، وذلك أن هذه الفاء وإن كانت متبعة غير عاطفة ، فإنها قد تستعمل في العطف في كثير من المواضع نحو : قام زيد فعمرو ، فمن عادت - عاطفة كانت أو متبعة - ألا تقع مبتدأة في أول الكلام وأنه لابد من أن يقع قبلها اسم أو فعل فلو أنهم قالوا : أما فزيد منطلق على تقدير : مهما يقع من شيء فزيد منطلق ، وأوجبوا على أنفسهم تقديم الفاء على الاسمين مع أما ، كما يقدمونها عليهما مع مهما لوقعت الفاء مبتدأة ليس قبلها في اللفظ اسم ولا فعل ، إنما قبلها حرف وهو أما فقدموا أحد الاسمين قبل الفاء مع أما ، لما حاولوه من إصلاح اللفظ ليقع قبلها اسم في اللفظ ، ويكون الاسم الثاني الذي بعده وهو خبر المبتدأ وإن لم يكن معطوفاً الآن على المبتدأ تابعا في اللفظ لاسم قبلها وهو زيد ، فيكون الفاء هنا على صورة العاطفة ، وإن لم تكن عاطفة ، كل ذلك لإصلاح اللفظ (١) .

وقد فصل بين أما والفاء بأحد الأمور الآتية :

الأول : المبتدأ وأمثله كثيرة في القرآن الكريم ومنه قوله تعالى : ﴿ أما السفينة فكانت لمساكين ﴾ (٢) .

الثاني : الخبر نحو قولك : أما قائم فزيد وقد نقل عن الصغار قلت الفصل به (٣) .

(١) انظر الخصائص ٣١٢/١ ، ٣١٣ ، وصر صناعة الأعراب ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، وشرح المفصل لابن يعيش ١١/٩ ، وشرح ابن النظم على الألفية ٧١٦ ، وشرح التصريح ٢٦٢/٢ وحاشية الصبان على شرح الأشموني ٣٠/٤ .
(٢) سورة الكهف ٧٩ .
(٣) ذكره أبو حيان في الارتشاف ٥٦٨/٢ والمرادى في الجنى الثاني ٥٢٥ ، وابن هشام في المغنى ٨٢ .

الثالث : اسم منصوب (لفظاً أو محلاً) بما بعد الفاء .
فمثال الأول قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ . وَأَمَّا السَّائِلَ
فَلَا تَنْهَرْ ﴾ (١) .

قال الأنحفش : أما لا تعمل شيئاً ألا ترى أنك تقول :
وأما السائل فلا تنهر ، فتنصبه بتنهر ولم تغير أما شيئاً (٢)
ومثال الثاني قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّث ﴾ (٣) .
وقد يكون ما بعد الفاء اسماً يعمل عمل الفعل ، والفواصل
معمولا لهذا الاسم ومنه قولهم : أما العسل فإنا شراب .

وأجاز المبرد : أما زيداً فلم يضراب ولم يجره ابن يعيش
حيث قال وفيه بعد ، لأنَّ لا يعمل ما بعدها فيما قبلها (٤) .

ورده الرضى بقوله :

لا يستنكر عمل ما بعد فاء السببية فيما قبلها وإن كان
ذلك ممتنعاً في غير هذا الموضع ؛ لأن تقديم المعمولات المذكورة
لأجل الأغراض المهمة المذكورة (٥) .

الرابع : اسم منصوب بفعل محذوف يفسره الفاء : ومنه قوله تعالى
﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ ﴾ (٦) على قراءة النصب - للأعمش

(١) سورة الضحى الآيتان ٩ ، ١٠ .

(٢) معاني القرآن ١/٢٣٥ .

(٣) سورة الضحى آية ١١ .

(٤) شرح المفصل لابن يعيش ١٢/٩ :

(٥) شرح الرضى على الكافية ٣٩٦/٢ .

(٦) سورة فصلت آية ١٧ :

وحاصم (١) ويجب أن يقتل الفعل بعد الفاء وقبل ما دخلت عليه بأن يقال : «أما ثمود فهدينا هديناهم» (٢).

قال أبو البركات بن الأنباري : من قرأ (ثمود) بالنصب فإنه نصبه بفعل مقدر يفسره هذا الظاهر ، وتقديره : مهما يكن من شيء هدينا ثمود فهديناهم . والنصب ههنا قوي في القياس ؛ لدخول حرف فيه معنى الشرط ؛ لأن الشرط يقتضي الفعل وهو أولى به «(٣).

أما قراءة الرفع فقد ارتضاها الجمهور وذكرها سيبويه حيث قال : وإنما حسن أن يبنى الفعل على الاسم حيث كان معالا في المضممر وشغافته به ، ولولا ذلك لم يحسن ؛ لأنك لم تشغله بشيء «(٤).

الخامس : الفصل بالظرف نحو : أما اليوم فإني ذاهب .

السادس : الفصل بالحال نحو : أما مسرعا فزيد ذاهب (٥) .

السابع : الفصل بالمفعول له ومنه ما استشهد به سيبويه من قول الشاعر :

(١) مشكل إعراب القرآن مكي القيس ٦٤١ ،

(٢) شرح الأسموني على الألفية ٣٤/٤ هـ

(٣) البيان في غريب إعراب القرآن ٣٣٨/٢ هـ

(٤) الكتاب ٨١/١ ،

(٥) ذكره سيبويه في الكتاب ٣٨٧/١ ومثل له بنحو : أما صديقا مصافيا فليس

بصديق مصاف هـ

ألا ليت شعري هل إلى أم جحتر سبيل فأما الصبر عنها فلا صبراً (١)
الثامن : الفصل بالمصدر المنصوب (المفعول المطلق) نحو : أما ضرباً
فاضرب .

التاسع : الفصل بجملة الدعاء واشتروطوا له أن يتقدم عليها فاصل
بينها وبين أما ومثلوا له بنحو : أما اليوم رحمتك الله فالأمر
كذا (٢) وقد منع الرضى الفصل بين أما والفاء بجملة
مستقلة وعلل للمنع بقوله : الواقع بينهما جزء الجزاء المقصود
كونه ملزوماً للحكم الذى تضمنه ما بعد الفاء ، فلا يكون
جملة تامة مستقلة (٣) .

العاشر : الفصل بجملة الشرط ومنه قوله تعالى : ﴿فأما إن كان من
المقربين فروح وريحان وجنة نعيم ...﴾ (٤) .

فالظاهر وجود أما وإن الشرطية وكلاهما يفتقر إلى جواب والموجود
فى الآية جواب مقرون بالفاء فأيها أحق بهذا الجواب ؟ .
وردت آراء النحاة على النحو التالى :

(أ) مذهب سيبويه ان الجواب المذكور جواب أما ، ولا جواب لإن

(١) اللبيب للراح بن ميادة ، وهو من الطويل ، والشاهد فيه : نصب « الصبر »
«فعولا لأجله والتقدير : مهما ذكرت شيئاً للصبر ومن أجله فلا صبر لى :
انظر الكتاب ٣٨٧/١ وأمالى ابن السجرى ٣٤٩/٢ ومفنى اللبيب ٦٥٠ وخزانة
الأدب ٢٨٦/١ .

(٢) انظر الجنى الثانى للمرأى ٥٢٤ :

(٣) شرح الرضى ٣٩٧/٢ .

(٤) سورة الواقعة الآيتان ٨٨ ، ٨٩ :

الشرطية ؛ لأن بعدها فعلاً ماضياً حيث قال : « فلأنما هو كقولك :
أما غداً فلك ذلك وحسنت إن كان ، لأنه لم يجزم بها . ، كما
حسنت في قوله : أنت ظالم إن فعلت (١) .

(ب) ومذهب المبرد أن الجواب لأما ، وجوابها يسد مسد جواب إن فقد
قال : الفاء لا يبد منها في جواب أما ، فقد صارت ها هنا جواباً
لها ، والغناء وما بعدها يسدان مسد جواب إن » (٢) .

(ج) ونقل كل من أبي حيان والمرادى عن الأنخفش أن الجواب للشرط
وأما معاً والأصل : مهما يكن من شيء ، فإن كان من المقربين ففروح
ثم تقدمت « إن » والفعل بعدها ، فصار التقدير : فأما إن كان من
المقربين ففروح ، فالتقدير فإعان ، فأغنت إحداهما عن الأخرى
فصار « ففروح » هذا ما نقلناه عن الأنخفش (٣) والذي في معاني القرآن
للأنخفش قوله : أى فله روح وريحان (٤) ولم يعين لمن يكون
الجواب .

(د) ولأبي على الفارسي رأيان يتفق في أحدهما مع سيبويه ، وفي الثاني
يرى أن الجواب للشرط ، وجواب أما محذوف (٥) .

وبعد عرض آرائهم يظهر لى - والله أعلم - صحة مذهب سيبويه ؛

(١) الكتاب ٧٩/٣ :

(٢) المقتضب للمبرد ٧٠/٢ .

(٣) ارتشاف الضرب ٥٦٩/٢ والبحر المحيط ٢١٦/٨ ، والجنى الثاني ٥٢٦ :

(٤) معاني القرآن للأنخفش ٧٠٣/٢ :

(٥) إيضاح الشعر للفارسي ٧٨ ، والرأى الثاني ذكره أبو حيان في الأوتشاف
والبحر المحيط .

لأن حلف جواب إن أحسن ، لأن الثقل منه حصل ، ولأن الحلف بالثواني أليق . قاله الصبان (١) .

وقد أكد الرضى أن الجواب لأنما بعدم جواز : أما إن جئتنى أكرمك بالجزم ووجوب أما إن جئتنى فأكرمك مع إن نحو : إن ضربتني أكرمك بالجزم أكثر من نحو : ان ضربتني فأكرمك (٢) .

حكم حذف الفاء وأما :

أولا : حذف الفاء :

ثبت مما سبق أن الفاء لازمة في جواب أما ، ويبين الدعاة أنها لا تحذف إلا تبعاً لقول أو لضرورة أو لنحو .

فمن حذفها تبعاً لقول محذوف في قوله تعالى : « فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتهم بعد إيمانهم » (٣) .

قال الفراء : يقال « أما لا بد لها من الفاء جواباً لما فآين هي ؟ فيقال إنها كانت مع قول مضمر ، فلما سقط القول سقطت الفاء معه ، والمعنى - والله أعلم - فأما الذين اسودت وجوههم ، فيقال : أكفرتهم فسقطت الفاء مع فيقال . والقول قد يضمّر ومنه في كتاب الله شيء كثر من ذلك قوله تعالى : « ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا وجوههم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا » (٤) ، وقوله تعالى : « وإذ يرفع إبراهيم القواعد من

(١) حاشية الصبان على شرح الأشموني ٣٣/٤ ،

(٢) شرح الرضى ٣٩٧/٢ .

(٣) سورة آل عمران آية ١٠٦ .

(٤) سورة السجدة آية ١٢ .

البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا » (١) .

ونقل ابن هشام رأيا نسبته للمتأخرين يمنع حذف فاء الجواب حتى مع القول قال ابن هشام : وزعم بعض المتأخرين أن فاء جواب « أما » لا تحذف في غير الضرورة ، وأن الجواب في الآية : فلدوقوا العذاب ، والأصل : فيقال لهم فذوقوا العذاب فحذف القول وانتقلت الفاء للمقول وأن ما بينهما اعتراض ، وكذا قال في آية الجاثية « وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي تتلى عليكم » (٢) قال : أصله فيقال لهم : ألم تكن آياتي ثم حذف القول وتأخرت الفاء عن المزمة » (٣) .

ومن حذفها في ضرورة الشعر قول الشاعر :

أما القتال لا قتال لديكم ولكن سيرا في عراض المواكب (٤)
وقول الأعصر :

فأما الصلور لا صلور لجعفر ولكن أمجازا شديدا ضريرها (٥)

(١) سورة البقرة آية ١٢٧ وانظر معاني القرآن للقراء ٢٢٩/١ :

(٢) سورة الجاثية آية ٣١ .

(٣) انظر معاني البسيط ٨١ وارجع لمعاني القرآن وإعرابه للزجاج ٤٣٥/٤ .

(٤) البيت من البحر الطويل ، وقائله الحارث من خالده الغزوي ، والمواكب جمع موكب أي الجماعة من الناس ركباتا أو مشاة ، وفيه يهجو بني أسد ويصفهم بالجبن والضعف وعدم القدرة على القتال ، والاكتفاء بالسفر في جانب المواكب الزينة لا غير ؟ والبيت من شواهد المختضب ٧١/٢ ، والمنصف ١١٨/٣ وإيضاح الشعر ٩٨ ومر صناعة الأعراب ٢٧٦ ، وشرح المفصل ١٢/٩ ، وارتشاف الضرب ٥١/٢ ، ٥٢ ، وشرح ابن النظم على الألفية ٧١٥ ، والأشمونى على الألفية ١٩٦/١ ، ٤٥/٤ وشرح ابن عتيل ١٤١/٢ .

(٥) البيت لشاعر إسلامي وهو من شواهد ابن جني في مر الصناعة ٢٦٧ ، وشرح المفصل ١٢/٩ ، ونزاة الأدب ٥٥١/٤ .

والتقدير في البيت الأول : أما القتال فلا قتال لديكم والتقدير في البيت الثاني : فأما الصدور فلا صدر لجعفر.

قال المبرد :

« ولر اضطر شاعر فحذف الفاء وهو يريد لها لجاز كما قال الشاعر (١) ».

وقال ابن عيش :

وربما حذفوا الفاء من جواب « أما » كما يحذفونها من جواب الشرط المحض وهو من قبيل الضرورة (٢).

وذكره أيضاً الرضى حيث قال : ولا يحذف الفاء في جواب (أما) إلا لضرورة الشعر نحو قوله : فأما الصدور لا صدر لديكم . . . (٣).

أما الصبان فقد أجاز تقدير القول وعليه يكون المعنى صحيحاً (٤) وذلك في قول الشاعر :

أما القتال لا قتال لديكم ولكن سيراً في عراض المواقب
ومن حذف الفاء للندور والقلعة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم :
أما بعدما بال رجال يشتربون شروطاً ليست في كتاب الله . (٥).

(١) المتقضب ٧١/٢ :

(٢) شرح المفصل ١٢/٩ وانظر مفتي البلب ٨٠ .

(٣) شرح الرضى على الكافية ٣٦٩/٢ .

(٤) حاشية الصبان على شرح الأشموني ٤٥/٤ .

(٥) أخرجه البخارى « كتاب البيوع » .

وقوله صلوات الله عليه وسلامه : أما موسى كآى أنظر إليه إذ انحدر
فى الوادى يلى » (١) .

وررد فى الحديث الصحيح عن عائشة رضى الله عنها : نخرجنا مع
رسول الله فى حجة الوداع فأهللنا بعمره ، ثم قال : من كان معه هدى
فليهل بالحج والعمره ثم لا يحل حتى يحل منهما ، فقدمت مكة وأنا
حائض ، فلما قضينا حجنا ، أرسلنى مع عبد الرحمن إلى التمتع ،
فاعتمرت ، فقال صلى الله عليه وسلم : هذه مكان عمرتك فطاف الذين
أهلوا بالعمره ، ثم حلوا ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى ،
وأما الذين جمعوا بين الحج والعمره طافوا طوافاً واحداً (٢) .

وسأل : رجل البراء رضى الله عنه فقال : يا أبا عماره يوم حنين ؟
قال البراء : أما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يول يومئذ (٣) .

وفى الحديث الأول يجوز تقدير القول : أما بعد فأقول ... ولا
يجوز ذلك فى غيره ولهذا نجد ابن مالك يقرر أن الفاء تحذف فى غير
القول وإن كان الحذف قليلاً (٤) .

ثانياً : حذف أما :

ورد حذف أما لكثرة الاستعمال قال الرضى : وقد يحذف أما لكثرة

(١) أخرجه البخارى «كتاب التلبية»

(٢) أخرجه البخارى «كتاب الحج باب طواف القارن»

(٣) أخرجه البخارى كتاب الجهاد . باب من قال نعلها وأنا ابن فلان .

(٤) شواهد التوضيح ١٣٦ .

الاستعمال نحو قوله تعالى: ﴿وَبِكَرِّكَرِثِيَابِكَرِ فَطَهَرَ وَالرَّجَزُ فَاهْجُرُ﴾ (١) و﴿هَذَا قَلِيلٌ وَقَوَهُ﴾ (٢) و﴿فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ (٣) وإنما يطرد ذلك إذا كان ما بعد الفاء أمراً أو نهياً وما قبلها منصوباً به أو بمنفسر به ، فلا يقال زيداً ففصرت ولا زيداً ففصرت بتقدير أما ... وإنما جاز تقدير أما بالقييد المذكور ، لأن الأمر لإلزام الفعل لفاعله ، والنهي لإلزام ترك الفعل لفاعله فتناسباً لإلزام الفعل أو تركه للمفعول وذلك بأن يتقدر « أما » قبل المنصوب . وتدخل فاعلها على الأمر والنهي ، فإن ما قبل الفاء « أما » ملزوم لما بعدها (٤) .

وأجاز ابن هشام في آية « ص » وجهين آخرين :

أولهما : أن « هذا » مبتدأ وخبره « حميم » ، وما بينهما اعتراض .
والثاني : « هذا » منصوب بمحذوف يفسره قليدوقوه (٥) .

وقد ورد في إعراب القرآن للنحاس عند إعرابه لآية « وثيابك فطهر » قوله : نصب به فاهجر ، ولو كانت في الأفعال الماه لكان النصب أولى أيضاً ، لأن الأمر بالفعل أولى (٦) .

وعلى هذا يمكننا موافقة الرضى على حذف أما مع بقاء ما يدل عليها وهو وجود الفاء وكون ما بعدها أمراً أو نهياً .

(١) سورة المدثر الآيات ٣ ، ٤ ، ٥ .

(٢) سورة ص آية ٥٧ .

(٣) سورة يونس آية ٥٨ .

(٤) شرح الرضى على الكافية ٣٩٩/٢ .

(٥) مغنى اللبيب ص ٢٢٠ :

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٦٥/٥ .

اللغات الواردة في «أما» .

ذكرت قبلا الخلاف في «أما» وظهر أنها حرف بسيط عند الجمهور
ومركب عند ثعلب وغيره من الكوفيين .

وورد في «أما» قلب ميمها الأولى ياء وهي لغة بني تميم كما في
قول عمر بن أبي ربيعة .

رأت رجلا إذا الشمس عارضت فيضحي ، وأيما بالعشى فيخصر

قال البغدادي :

وهذا يقع وإنما بابيه أن يكون قبل المضاعف كسرة فيما يكون
على فعال فيكرهون التضعيف والكسرة فيبدلون من المضعف الأول ياء
للكسرة وذلك قولهم : دينار وقيراط ، وديوان وما أشبه ذلك ، فإن
زالت الكسرة وانفصل أحد الطرفين من الآخر رجع التضعيف فقلت
دنائير وقيراط ودواوين .

(١) البيت قاله عمر بن أبي ربيعة ، عارضت خلت في عرض السماء ويضحي من
باب فرح والمراد يظهر للشمس ، و(يخصر) من الخصر وهو البرد . يقال :
خصر الرجل إذا آلمه البرد في أطرافه والعشى من صلاة المغرب إلى العتمة .

والمراد أنه رجل يضحي وقت معارضة الشمس لياه ويخصر بالعشى فهو أخو
سفر يصلي الحر والبرد بلا سائر . أنظر الديوان ٨٦ والبيت من شواهد الكامل للمبرد ،
والهتسب لابن جني ١ / ٢٨٤ ، وخزانة الأدب للبغدادي ٤ / ٥٥٢ ، مغنى اللبيب
٧٩ ، شرح الأشموني على الألفية ٤ / ٤٩ ، همع اللوامع ٦٧ / ٢ :

وبعد

فهاأنذى أصل إلى نهاية المطاف وأقول وبالله التوفيق .

لقد عشت مع هذه السورة العظيمة التي تناولت شخصية الرسول الكريم صلوات الله عليه وسلامه ، وما حباه الله به من الفضل العظيم ، والخير العميم في الدنيا والآخرة .

ووجدت جمل الآية متنوعة فكانت خبرية وإنشائية ، وفيها من أساليب التأكيد التي تطمئن قلب الرسول فيهدأ بالاً ويطمئن نفسه ووجدت من الإيجاز والاختصار اللفظي حذف المفاعيل في : قل ، فهدى ، فأغنى ، وذلك لأجل مراعاة الفواصل .

ولانتمنى وجود الطباقي بين « الآخرة » و « الأولى » ، لأن المراد بالأولى الدنيا وهي تطابق الآخرة .

وتظهر المقابلة اللطيفة في قوله تعالى : ﴿ ألم يجدك يتيماً فآوى . ووجدك عائلاً فأغنى ﴾ قابلها بقوله : ﴿ فأما اليتيم فلا تقهر . وأما السائل فلا تنهر ﴾ وهي من لطائف علم البديع .

وكذلك يوجد « الالتزام » وهو من الفصاحة اللفظية في قوله تعالى : ﴿ فأما اليتيم فلا تقهر وأما السائل فلا تنهر ﴾

والجناس الناقص بين « تقهر » و « تنهر » . ويوجد السجع المرصع كأنه الدر المنظوم في عهد كريم في قوله تعالى : ﴿ ألم يجدك يتيماً فآوى . ووجدك ضالاً فهدى . ووجدك عائلاً فأغنى ﴾ (١) .

فإن الله أوجز أن أكون قد أوفيت الدراسة حقها ، وأسأله التوفيق والسداد .
د . يسرية محمد إبراهيم حسن الشافعي

(١) انظر المصباح في علم المعاني والبديع لبدر الدين بن الناطم ص ١٧٧، ١٧٨، ومنه البيهقي ٨٣٠ وصفوة التفسير للمبايوني ج ٢٠ / ٧٣ :

المصادر والمراجع

- ١ - القرآن الكريم
- ٢ - الإتيقان في علوم القرآن
لجلال الدين السيوطي . تحقيق محمد أبو الفضل :
- ٣ - ارتشاف الغرب من لسان العرب
لأبي حيان الأندلسي . تحقيق د. مصطفى النحاس
م المذكرى ١٩٨٧ .
- ٤ - أسباب النزول
لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري -
دار الكتب العلمية . بيروت .
- ٥ - أسرار ترتيب القرآن الكريم
لجلال الدين السيوطي . تحقيق عبد القادر أحمد عطا :
دار الاعتصام . ط الثانية ١٩٨٩ .
- ٦ - أعجب العجب في شرح لامية العرب
لأبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري . تحقيق محمد إبراهيم
حود . ط الأولى . ١٩٨٧ .
- ٧ - إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم
لأبي عبد الله الحسين بن أحمد المعروف بابن خالويه -
مؤسسة الإيمان . بيروت .
- ٨ - إعراب القرآن
لأبي جعفر النحاس . تحقيق د. زهير غازي زاهد -
عالم الكتب . الطبعة الثالثة ١٩٨٨ .

- ٩ - أمالي ابن الحاجب
لأبي عثمان بن الحاجب . تحقيق د. فخر صالح سليمان قدادة .
دار الجليل . بيروت ١٩٨٩ .
- ١٠ - الأمالي الشجرية
لهبة الله المعروف بابن الشجري - دار المعرفة للطباعة
والنشر . بيروت .
- ١١ - إملأ ما من به الرحمن في وجوه إعراب القرآن
لأبي البقاء العكبري - دار الكتب العلمية - بيروت
ط الأولى ١٩٧٩ .
- ١٢ - الإنصاف في مسائل الخلاف بين البصريين والكوفيين
لكمال الدين أبو البركات بن الأنباري . تحقيق
محمد محي الدين عبد الحميد . دار الفكر
- ١٣ - إيضاح الشعر
لأبي علي الفارسي . تحقيق د. حسن هندأوى - دار القلم
- دمشق . ط الأولى ١٩٨٧ .
- ١٤ - البحر المحيط (تفسير)
لأبي حيان الأندلس . مطابع النصر الحديثة - الرياض .
- ١٥ - البرهان في علوم القرآن
لبدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي . تحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم . دار التراث . القاهرة .
ط الثالثة ١٩٨٤ .
- ١٦ - البيان في غريب إعراب القرآن
لأبي البركات بن الأنباري . تحقيق د. طه عبد الحميد طه
- الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٠ .

- ١٧ - التصریح بمضمون التوضیح
خالد بن عبد الله الأزهرى . ط مصطفى محمد . القاهرة
١٣١٢ هـ .
- ١٨ - تسهیل الفوائد وتكمیل المقاصد
لابن مالك . تحقيق محمد كامل بركات . دار الكتاب العربی
للطباعة والنشر . القاهرة ١٩٦٨ .
- ١٩ - تفسير أبی السعود بن محمد العماهی الحنفی
تحقيق عبد القادر أحمد عطا . دار إحياء التراث العربی .
بيروت .
- ٢٠ - تفسير الطبرانی (جامع البيان فی تفسير القرآن)
لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري . دار المعرفة . بيروت
- ٢١ - تفسير الفخر الرازي (التفسير الكبير)
ط الثانية . دار الكتب العلمية . طهران .
- ٢٢ - تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن)
لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي .
دار الشعب .
- ٢٣ - تفسير النسفی
لعبد الله بن أحمد النسفی . عيسى الحلبي . بدون تاريخ
- ٢٤ - ثلاث سور من الدرر فی إطرار سيد البشر
محمد محمد الصواف . دار الاعتصام .
- ٢٥ - الحئی الدانی فی حروف المعانی
للحسن بن قاسم المرادی . تحقيق فخر الدين قباوة .
دار الآفاق الجديدة . بيروت ١٩٨٣ هـ .

- ٢٦ - حاشية الصبان على شرح الأشموني على الألفية
دار لإحياء الكتب العربية .
- ٢٧ - خزنة الأدب ولب لباب لسان العرب
عبد القادر بن عمر البغدادى . دار صادر . بيروت .
- ٢٨ - الخصاص
لأبى الفتح عثمان بن جنى . تحقيق محمد على النجار .
دار الهدى للطباعة والنشر . بيروت . الطبعة الثانية .
- ٢٩ - ديوان امرئ القيس
دار الكتب العلمية . بيروت .
- ٣٠ - رسالة فى جمل الإعراب
ليدر الدين الحسن بن قاسم المرادى . تحقيق ودراسة .
د. سهر خليفة . ط الأولى ١٩٨٧ .
- ٣١ - سر صناعة الإعراب
لابن جنى . تحقيق مصطفى السقا ومحمد الزغراف .
دار لإحياء التراث القديم . مصطفى البابى الحلبي .
ط الأولى .
- ٣٢ - سنن ابن ماجه
الحافظ أبو عبد الله محمد بن يزيد القزوينى . تحقيق
محمد فؤاد عبد الباقي . ط عيسى الحلبي .
- ٣٣ - شرح الأشموني على الألفية
نور الدين أبو الحسن على بن محمد الأشموني .
دار لإحياء الكتب العربية .
- ٣٣ - شرح ابن عقيل على الألفية
بهاء الدين عبد الله بن عقيل . تحقيق محي الدين عبد الحميد

٣٥ - شرح بدر الدين بن النازم على الألفية
تحقيق د. عبد الحميد السيد محمد . دار الجيل . بيروت .

٣٦ - شرح جلال الدين السيوطي على الألفية
دار لإحياء الكتب العربية . عيسى البابي الحلبي .

٣٧ - شرح الكافية
لرضى الدين الاسترأباذي . محمد محيى الدين عبد الحميد.
تحقيق محمد نور الحسن ، محمد الزفزاف . دار الكتب
العلمية . بيروت .

٣٨ - شرح الكافية (الفوائد الضبائية)
نور الدين عبد الرحمن الجامي . دراسة وتحقيق .
د. أسامة الرفاعي . مطبعة وزارة الأوقاف والشئون
الدينية . ١٩٨٣ .

٣٩ - شرح المفصل
لموفق الدين بن يعيش . عالم الكتب . بيروت .

٤٠ - شواهد الكشف (تنزيل الآيات على الشواهد من الآيات)
عبد الدين أفندي . دار الفكر للطباعة والنشر .
ط الأولى ١٩٧٧ .

٤١ - صفة التفسير
محمد علي الصابوني . دار القرآن الكريم . بيروت .

٤٢ - العمدة في غريب القرآن
لأبي محمد مكى بن أبي طالب القيسى . تحقيق يوسف
عبد الرحمن المرعشلي . مؤسسة الرسالة . بيروت سنة ١٩٨١ .

٤٣ - عمدة القارى شرح صحيح البخارى (العيني على البخارى)
دار الفكر ١٩٧٩ .

- ٤٥ - فتح البارى بشرح صحيح البخارى
أحمد بن على بن حجر العسقلانى . مطبعة بولاق ١٣٠٠ :
- ٤٦ - فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية وعلم التفسير
محمد بن على الشوكانى . الناشر محفوظ على .
- ٤٧ - فى ظلال القرآن
سيد قطب . طبعة دار الشروق .
- ٤٨ - القاموس المحيط
الفيروزيادى . دار الجيل . بيروت .
- ٤٩ - الكامل فى اللغة والأدب
لأبى عباس محمد بن يزيد المبرد . تحقيق محمد أبو الفضل
إبراهيم والسيد شحاته . مطبعة نهضة مصر .
- ٥٠ - الكتاب
لسيبويه . تحقيق عبد السلام هارون . مكتبة الخانجي ،
القاهرة . ط الثانية ١٩٨٣ .
- ٥١ - كتاب الجمل فى النحو
للخليل بن أحمد الفراهيدى . تحقيق د . فخر الدين قباوة ،
مؤسسة الرسالة ط الأولى ١٩٨٥ .
- ٥٢ - كتاب الجمل فى النحو
لأبى القاسم عبد الرحمن بن اسحاق الزجاجى . تحقيق د . على
توفيق الحمد . مؤسسة الرسالة . بيروت ط الثانية ١٩٨٥
- ٥٣ - كتاب الحروف والصفات
للزجاجى تحقيق حسن شاذلى مزهود . دار العلوم ١٩٨٢
- ٥٤ - كتاب اللامات .
للزجاجى : تحقيق مازن المبارك دار الفكر . ط الثانية ٨٥

٥٥ - كتاب اللامات

لعلى بن محمد المروى . تحقيق د . أحمد الرصد . مطبعة
حسان ١٩٨٤

٥٦ - الكشف من حقائق التنزيل وعبون الأقاويل والمخبرى .

ط مصطفى الحلبي ١٩٦٦ .

٥٧ - الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها .

مكي القيسى . تحقيق د . محي الدين رمضان . مطبوعات
مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٧٤ .

٥٨ - لسان العرب .

ابن منظور جمال محمد بن بكرم الأنصارى .
الدار المصرية للتأليف والترجمة .

٥٩ - المحتسب في شواذ القراءات

أبو الفتح عثمان بن جنى . تحقيق على النجدي ناصف .
د . هبة الفناح شلبي . القاهرة ١٩٦٥ .

٦٠ - مشكل إعراب القرآن

مكي القيسى . تحقيق د . حاتم الضامن . مؤسسة الرسالة .
بيروت . الطبعة الرابعة ١٩٨٨ .

٦١ - المصباح في المعاني والبيان والبديع

بدر الدين بن مالك . تحقيق د . حسنى عبد الجليل .
مكتبة الآداب . ط الأولى ١٩٨٩ .

٦٢ - معاني القرآن

للأخفش سعيد بن مسعدة . دراسة وتحقيق د . عبد الأمير
محمد أمين الورد . عالم الكتب . الطبعة الأولى ١٨٩٢ .

٦٣ - معاني القرآن وإعرابه

للزجاج أبي إسحق إبراهيم بن السري . شرح وتحقيق
د. عبد الجليل عبده شلبي . عالم الكتب . الطبعة الأولى
١٩٨٨ .

٦٤ - معاني القرآن

للإبي زكريا يحيى بن زياد الفراء . تحقيق أحمد يوسف بخاتي
وآخرين . عالم الكتب ١٩٨٠ .

٦٥ - معجم شواهد العربية

عبد السلام هارون . مكتبة الخانجي . الطبعة الأولى ١٩٧٢

٦٦ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم

لمحمد فؤاد عبد الباقي . دار الشعب . بلون تاريخ .

٦٧ - معنى اللبيب عن كتب الأعراب

لابن هشام الأنصاري . تحقيق مازن المبارك .
دار الفكر . بيروت ١٩٧٩ .

٦٨ - المفردات في غريب القرآن

للمصنف الأصفهاني . تحقيق محمد سيد كيلاني .
ط مصطفى الحلبي - الطبعة الأخيرة ١٩٦١ .

٦٩ - المقتضب

للأبي العباس المبرد . تحقيق الأستاذ محمد عبدالحق عضية
عالم الكتب . بيروت .

٧٠ - من نحو القرآن

للأستاذ الدكتور يوسف أبو العلا الجرشة . مطبعة السعادة .
الطبعة الأولى ١٩٧٠ :

٧١ - نتائج الفكر في النحو

· لأبي القاسم عبد الرحمن بن عبد الله السهيلي . تحقيق .
د. محمد إبراهيم البنا . دار الاعتصام .

٧٢ - النظم القفى في القرآن

عبد المتعال الصعدي . مكتبة الآداب .

• • •

الفهرس

الموضوع	صفحة
المقدمة	٣
الباب الأول :	٥
تاريخ ومكان نزول السورة	...
وسبب نزولها	٧
مناسبة السورة لما قبلها	٩
فضل السورة وما تهدف إليه	١١
معاني الكلمات	...
(الضمحا)	١٤
تفسير قوله تعالى : ما ودعك ربك وما قلى	...
مواضع ذكر « الضحى » ، الليل ، القلى » فى القرآن الكريم	١٨
تفسير قوله تعالى : ألم يجدك يتيما فآوى	٢٩
مواضع ذكر « اليتيم » فى القرآن	٣١
تفسير : ووجدك ضالاً فهدى	٣٣
مواضع ذكر « ضال » فى القرآن	٣٥
تفسير : ووجدك عاللاً فأغنى	٣٧
مواضع ذكر مادة (قهر) فى القرآن	٤٢
تفسير قوله تعالى : وأما السائل فلا تنهر	٤٢
مواضع ذكر مادة « سأل » فى القرآن	٤٤
الباب الثانى : « مع النحاة فى سورة الضحى	...
١ - القسم	٥١
ب - اجتماع القسم والشرط	٦٨
ج - إذا	٧٤

الموضوع	الصفحة
د - السلام	٨٥
هـ - سوف	٩١
و - الفاء	١٠٢
ز - الهمزة	١٠٥
ح - الجمل في السورة	١١٣
ط - أما	١١٥
الخاتمة	١٣٥
المصادر والمراجع	١٣٧
الفهرس	١٤٧



مطبعة النقطة

٨١١٤٩١

رقم الايداع ٢٥٠٤ / ٩٣

I. S. B. N.

977 - 00 - 4680 - 9

